

الردود العلمية على شبهات المحتفلين بمولد خير البرية

نظرات في
زواج التحليل



إحصاء الشباب
لتحليل المسحوق



التربية
بناء للإنسان
وحماية للأوطان

النور



المسلمون في الهند

منذ أربعة عشر قرناً حتى الآن (رحلة تاريخية)

السلام عليكم

بالورقة والقلم

إذا رُزق أي إنسان بمولود، بعد اشتياق وانتظار وثقة، فباتفاق كل العقلاء، بل والنقل يتفق أيضاً مع العقل أن ولادة ذلك المولود هي البشرية العظيمة والفرحة العارمة عند أهله وجيرانه وكل محبيه، وربما بالغوا في هذه السعادة فعملوا له ما يطلقون عليه «عيد الميلاد».. ولكن إذا مات هذا الولد بعد سنة أو عشرين أو خمسين سنة، فباتفاق العقلاء أيضاً سينقطع احتفال أهله بمولده، وتتوقف سعادتهم، وتنقلب حزناً يتجدد كلما هبت رياح ذكراه، ولا يصبح لميلاده أي ذكرى ولا أدنى احتفال، بل يبالغ بعضهم أيضاً بعمل الذكري السنوية لوفاته، وهي بلا شك ذكرى حزينة تتجدد معها الآلام والأحزان، ولا يطلق عليها بأي شكل، احتفال..

والسؤال هنا: لو رأينا رجلاً مات ابنه وفلذة كبده، وأعز ما لديه، فحزن عليه حزناً شديداً، وخسر هذا الرجل بموت ابنه وحيبيه خسارة جسيمة لا يستطيع تعويضها، وإذا به يدعو الجيران والأصحاب إلى وليمة طعام وحلويات ومشروبات، فسألوه عن المناسبة فقال: إنها احتفال بيوم ميلاد ابني الذي مات العام الماضي، فكيف يكون شعور الناس ووصفهم وتعليقهم على هذا الأب؟!!!

وإذا كان ما ذكرناه متفقاً عليه نقلاً وعقلاً عند كل عاقل، فما بال القوم يغالطون أنفسهم، ويعاندون العقلاء، ويسمونهم جهلاء؟ وأعظم ما نخشاه أن يصفوههم بعد بأنهم خوارج، ويتسببوا.

التحرير

بسم الله الرحمن الرحيم فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكرا الجنيدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

الجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

١- في الدخول ١٠٠ جنيه توقيع

٢- حسابات الجنة رقم ١٩١٥٠

٣- لينك القبول الاسلامي مع ارسال

قسمية الادب على فاكس الجنة

رقم ٢٢٣٩٢-٢٢٢

٤- في الاقتراح ١٠ دولارا ام ٢٠٠ ريال

سعودي او مخطط كندا

AC

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٨ مجلدا

من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٨ سنة كاملة



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة

ت. ٢٣٩٣٦١٧٠ فاكس. ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية ٦
ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ، الكويت
٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي ،
الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦ ريالات ،
عمان نصف ريال عماني ، أمريكا
دولاران ، أوروبا ٢ يورو

فهرس العدد

٢	د. عبد الله شاکر	التسبیح فضله ومكانته
٥	د. عبد العظیم بدوی	باب التفسیر
٨	د. أمین خلیل	المسلمون في الهند
١٢	د. محمد عبد العزیز	نظرات في زواج التحليل
١٤	الشیخ صلاح عبد الخالق	من حديث القرآن عن سيد الأنام
١٧	د. مرزوق محمد مرزوق	باب السنة
٢١	د. سيد عبد العال	غزوة بدر
٢٤	د. عزة محمد رشاد	فقه المرأة المسلمة
٢٨	الشیخ معاوية محمد هیکل	الردود العلمية على شبهات المحتفلين بمولد خير البرية
٣٢	د. عبد الوارث عثمان	القصة في كتاب الله
٣٦	د. علاء خضر	واحة التوحيد
٣٨	د. متولي البراجيلي	دراسات شرعية
٤١	محمد محمود فتحي	مجلة التوحيد عبق الماضي وأريج المستقبل
٤٦	د. حمدي طه	باب الفقه
٥٠	د. جمال عبد الرحمن	إعداد الشباب لتحمل المسئولية
٥٣	الشیخ علي حشيش	تحذير الداعية من القصص الواهية
٥٧	د. محمد عبد العليم الدسوقي	نماذج تحتذى من أعلام وأئمة أهل السنة
٦١	د. عماد محمد علي عيسى	خطورة الغياب عن إصلاح الشباب
٦٤	د. صالح بن عبد الله بن حميد	التربية بناء للإنسان وحماية للأوطان
٦٨	د. أسامة صابر	مقالات في معاني القراءات
٧٠	الشیخ صلاح نجيب الدق	فضل وأداب زيارة المريض

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

٩٢٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء وسيد المرسلين. وعلى آله وأصحابه ومن سلك سبيلهم إلى يوم الدين... وبعد:

فإن التسبيح أحد الكلمات الأربع التي سبق بيان فضلها ومكانتها، وهو أول الكلمات وروداً في الحديث كما في حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أحب الكلام إلى الله أربع: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، لا يضررك بأيهن بدأت». (صحيح مسلم، ٢١٣٧).

ومعنى التسبيح، التنزيه، وأصل هذه الكلمة، من السبح وهو البعد.

قال الأزهري، «ومعنى تنزيه الله من سوء تبيعه عنه، من قولك: سبحت في الأرض إذا أبعدت فيها، ومنه قوله جل وعز: ﴿وَلَا يَلْبِسْكُمْ﴾ (يس: ٤٠)، وكذلك قوله: ﴿وَالْتَجِبْكُمْ﴾ (النازعات: ٣)». (تهذيب اللغة، ج ٤/ ٢٣٨).

وقد أفاد كلامه أن التسبيح، إبعاد صفات النقص من أن تضاف إلى الله تعالى، وتنزيهه سبحانه عما لا يليق به، وقد وردت آثار كثيرة عن السلف تفيد هذا المعنى، فقد ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «سبحان الله، تنزيه الله عز وجل عن كل سوء». (الدعاء للطبراني، ج ٣/ ١٥٩١).

وقال ابن الأثير: «وأصل التسبيح: التنزيه والتقديم والتبرئة من النقائص، ومعنى التسبيح: تنزيه الله، وهو نصب على المصدر يفعل مضمر، كأنه قال: أبرئ الله من سوء براءة». (النهاية، ج ٢/ ٣٣١).

وقال ابن منظور: «وقد يكون التسبيح بمعنى الصلاة والذكر، نقول: قضيت سبحتي...، وعليه فسر قوله تعالى: ﴿مَنْحَنَ اللَّهُ مِنْ نَفْسِهِ﴾ (الروم: ١٧)، يأمرهم بالصلاة في هذين الوقتين، وسميت الصلاة تسبيحاً، لأن التسبيح: تعظيم الله وتنزيهه من كل سوء. (لسان العرب، ج ٧/ ٤٧٣).

وبهذا يظهر المراد من تسبيح الله تبارك وتعالى، وأنه تنزيه الله عن كل عيب ونقص، وعن وصفه بما لا يليق بجلاله وكماله.

يقول ابن تيمية رحمه الله: «والأمر بتسبيحه يقتضي تنزيهه، عن كل عيب وسوء، وإثبات

التسبيح فضله ومكانته

الرئيس العام محمد بن عبد الله شاکر



المحامد التي يُحمد عليها، فيقتضي ذلك تنزيهه وتحميده وتكبيره وتوحيده» (دقائق التفسير، ج ٥/ ٥٩).

وبناء على ما تقدم أقول: إن ما وقع فيه الجهمية والمعتزلة وسائر الطوائف التي نفت الصفات عن الله تعالى بحجة التنزيه كلام باطل لا يصح؛ لأن إثبات الصفات لله على ما يليق به هو في الحقيقة إثبات للكمال لله تعالى، وتسليم للنصوص الوحيين القرآن والسنة، وهو الواجب في هذا الباب، وقد أثبت الله تبارك وتعالى على المرسلين لسلامة ما وصفوا به رب العالمين، فقال: ﴿تَحْسِبُهُ رَبِّكَ إِن يَزِدَّكَ اللَّهُ رَحْمَةً تَرَىٰ أَصْفَرًا عَنَّا صَفِرًا ۚ وَتَلْمِزَ عَلَى التَّلْمِزِ ۚ وَأَلْهَثَهُ رَبُّ الْقُلُوبِ ۚ﴾ (الصافات: ١٨٠-١٨٢).

ونفي الصفات عن الله تعطيل لهذا الكمال، وقد نبه أئمة اللغة على ذلك، قال ابن هشام: «ألا ترى أن تسبيح المعتزلة يقتضي تعطيل كثير من الصفات» (مغنى اللبيب، ج ١/ ١٤٠). وفي صحيح مسلم: «أن عائشة رضي الله عنها قالت: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده: «سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ»» (مسلم: ٤٨٧).

قال ابن منظور: «ومن صفات الله عز وجل: السُّبُّوحُ القدوس، قال أبو إسحاق: السُّبُّوحُ الذي يُنَزَّهُ عن كل سوء. والقدوس: المبارك، وقيل: الطاهر، وقال ابن سيده: سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ من صفة الله عز وجل، لأنه يُسَبِّحُ ويُقَدِّسُ» (لسان العرب، ج ٢/ ٤٧٢).

وعن أبي موسى رضي الله عنه: قال: قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات فقال: «إن الله عز وجل لا ينام ولا يتبقي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» (مسلم: ٢٩٣).

قال ابن الأثير: «وسُبُّحات وجه الله بضم السين والباء: أنواره وجلاله وعظمته».

قال ابن شميل: سبحات وجهه: نور وجهه. (لسان العرب، ج ٢/ ٤٧٣).

هذا وقد اشتملت السنة النبوية الشريفة

على كثير من الأحاديث الدالة على فضل التسبيح وشريف قدره وما يترتب عليه من ثواب عظيم يعود على المسيح، وأسوق هنا- بإذن الله- بعضاً من هذه الأحاديث لأذكر نفسي وأهل الإيمان بأهميته، ليقبلوا عليه تعظيماً لله، ورغبة فيما أعده جل في علاه، من أجر كريم وفضل عظيم للمسبحين، وقد عقد الإمام البخاري في كتاب الدعوات من صحيحه باباً بعنوان: «باب فضل التسبيح»، وساق تحته حديثين، الأول: رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه: «من قال: سبحان الله ويحمده في يوم مائة مرة حطت عنه خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر» (البخاري: ٦٤٠٥).

والحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله العظيم وسبحان الله ويحمده» (البخاري: ٦٤٠٦).

وقد أفاد الحديث الأول أن التسبيح وكثرته تحطمان الخطايا والذنوب مهما كثرت، كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم في حديث آخر أن من قال: حين يصبح وحين يمسي: «سبحان الله ويحمده مائة مرة، ثم يأت يوم القيامة بأفضل مما جاء به، إلا أحد قال مثل ما قال أوزاد عليه» (مسلم: ٢٦٩٢).

وقد عده العلماء من أذكار الصباح والمساء. والحديث الثاني: ختم به الإمام البخاري جامعه الصحيح، ولفظه هناك: «كلمتان حبيبتان إلى الرحمن، خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان: سبحان الله ويحمده، سبحان الله العظيم» (البخاري: ٧٥٦٣).

قال ابن حجر في شرحه: «كلمتان هو الخبر، وحبيبتان وما بعدها صفة، والمبتدأ: سبحان الله إلى آخره، والنكتة في تقديم الخبر تشويق السامع إلى المبتدأ، وكلما طال الكلام في وصفه الخبر حسن تقديمه؛ لأن كثرة الأوصاف الجميلة تزيد السامع شوقاً، وخص لفظ الرحمن بالذكر، لأن المقصود من الحديث بيان سعة رحمة الله تعالى

على عباده؛ حيث يجازي على العمل القليل بالثواب الكثير، ولهذا وصف الكلمتين بالخفة والثقل، لبيان قلة العمل وكثرة الثواب، وفي الحديث، ترغيب وتحذيف، وحث على الذكر المذكور بحبة الله له، والخفة بالنسبة لما يتعلق بالعمل، والثقل بالنسبة لإظهار الثواب، وجاء ترتيب هذا الحديث على أسلوب عظيم، وهو أن حب الرب سابق، وذكر العبد وخفة الذكر على لسانه قال.. ثم بين ما فيهما من الثواب العظيم النافع يوم القيامة.. (انظر: فتح الباري ج١٣/٥٤٠-٥٤٢. يتصرف).

ومما يدل على فضل التسبيح، أن أهل الجنة يسبحون الله بكرة وعشياً، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر، لا يبصقون فيها ولا يمتخطون ولا يتغوطون، أنيتهم فيها الذهب، أمشاطهم من ذهب والفضة، ومجامرهم الألوة، ورشحهم المسك، ولكل واحد منهم زوجتان، يرى مخ شوقهما من وراء اللحم من الحسن، لا اختلاف بينهم ولا تباغض، قلوبهم قلب واحد، يسبحون الله بكرة وعشياً» (البخاري، ٣٢٤٥، ومسلم، ٢٨٣٤).

وكلمة: «الألوة» الواردة في الحديث معناها: العود الذي يتبخر به، وتفتح همزته وتضم (النهاية في غريب الحديث، ج١/٦٣).

وقد أفاد الحديث أن أهل الجنة يكثر من التسبيح، وهذا يدل على فضله ومكانته، قال القرطبي رحمه الله: «هذا التسبيح ليس عن تكليف والزام، وقد فسره جابر في حديثه عند مسلم بقوله: يلهمون التسبيح والتكبير كما يلهمون النفس، ووجه التشبيه أن تنفس الإنسان لا كلفة عليه فيه، ولا بد له منه، فجعل تنفسهم تسبيحاً، وسببه أن قلوبهم تنوره بمعرفة الرب سبحانه وامتلات بحبه» (فتح الباري، ج٦/٣٢٦).

وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن العبد ينال بالتسبيح كثيراً من الحسنات، وتحط عنه به الخطيئات، كما في حديث مصعب بن سعد عن أبيه قال: «كنا عند رسول الله صلى

الله عليه وسلم، فقال: أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة، فسأله سائل من جلسائه، كيف يكسب ألف حسنة؟ قال: يسبح مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة، أو يحط عنه ألف خطيئة» (صحيح مسلم ٢٦٩٨).

والمأمل في أحوال النبي صلى الله عليه وسلم مع التسبيح وكثرة ذكره لله به يدرك فضل التسبيح ومكانته، فعن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده: «سبحانك اللهم ربنا وبحمدك، اللهم اغفر لي» يتأول القرآن» (مسلم، ٤٨٤).

قال النووي في شرحه للحديث: معنى يتأول القرآن: يعمل ما أمر به في قول الله عز وجل: «مَسِّحٌ بِرَأْسِهِ وَاسْتَقْرَأَ الْقُرْآنَ» (النصر، ٣).

وكان صلى الله عليه وسلم يقول هذا الكلام البديع في الجزالة المستوية ما أمر به في الآية.. (شرح النووي على صحيح مسلم ج١/٢٠١).

وعن ابن عباس رضي الله عنه عن جويرية رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح وهي في مسجدها، ثم رجع بعد أن أضحى وهي جالسة، فقال: «ما زلت على الحال التي فارقتك عليها؟» قالت: نعم. قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لقد قلت بعدك أربع كلمات، ثلاث مرات، لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن، سبحان الله وبحمده، عدد خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته» (مسلم، ٢٧٢٦).

وهنا يدل على مكانة التسبيح وفضله، وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتني به ويحث عليه ويكثر منه، وأختم بهذا الحديث الذي يدل على ذلك، عن عائشة رضي الله عنها قالت: اقتضت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة، فظننت أنه ذهب إلى بعض نسائه، فتهجست ثم رجعت، فإذا هو راكع أو ساجد يقول: «سبحانك ويحمدك لا إله إلا أنت» (مسلم، ٤٨٥).

أسأل الله تعالى: أن يجعلنا من المسبحين وأن يتقبل منا صالح الأعمال.

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

2000 2000

قال الله تعالى:

[illegible]

(العنكبوت: ٣٨-٤٣)



الحمد لله، والصلاة والسلام
على رسول الله، وبعد:

المسألة الأولى

المكتبي من السابقين :

ثُمَّ يَشِيرُ اللَّهُ تَعَالَى
إِشَارَاتٍ مُجْمَلَةً إِلَى مَصَارِعِ
الْمُكَذِّبِينَ مِنَ السَّابِقِينَ
فَيَقُولُ سُبْحَانَهُ ١٠ وَكَانُوا
يَتَكْبَرُونَ ١١ وَلَقَدْ نَزَّلْنَا
الْقُرْآنَ مُتَنَبِّهِينَ ١٢ وَأَنَّا
نُفِذُ مَائِدَكُمَا بِالْغَايَةِ ١٣
عَذَابًا مُفَصَّلًا ١٤ يَبِيعُ سَعِيرًا ١٥
سَمَرًا عَلَيْهِمْ سَخِرَ
لِبَالٍ وَلِغَنَةٍ لِإِبَارِ خُسُوفًا مُدَوِّ
لِقَوْمٍ فِيهَا سَمَرٌ لَّهُمْ أَفْعَلُ عَلَى

د. عبد العظيم بدوي

سورة الفاتحة ﴿١﴾ قبل قرأ اللهم صل على محمد وآل محمد
(الحاققة: ٥ - ٨).

وكانت عادٌ بالأحقاف في
اليمن جنوب مكة، وكانت
تمودُّ بالحجر شمال مكة.
وقد كان لأهل مكة رحلة في
الشتاء إلى الجنوب، ورحلة
في الصيف إلى الشمال.
وكانوا يمرُّون على مساكن
الذين ظلموا، ولكنهم لم
يعتبروا بما أصابهم، كما لم
يعتبروا بما أصاب قوم لوط،
وهم يمرُّون عليهم مُصْبِحِينَ
وبالليل.
وقارون وفرعون وهامان،

أَنِي وَأَهْلَكُنَا هَؤُلَاءِ، وَلَئِنْ
جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ،
بِالدَّلَالَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى
صِدْقِهِ، فَاسْتَكْبَرُوا فِي
الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ٣٩،
أَنِي مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ اللَّهَ، كَمَا
قَالَ تَعَالَى: «وَمَا أَسْمَرْ بِمُتَجَرِّبِي
فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ ذُبُونٍ أَوْفَى
مِنْ وَلِيِّي وَلَا تَحْزِرُ» (الشورى،
٣٩)، وَهَذَا تَعَالَى: «أَوْفَى سَبِيلًا
فِي الْأَرْضِ يَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبُ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً
وَمَا كُنَّا أَهْلَ تَحْزِيرِهِ مِنْ غَوْرِي
الْأَشْمُونِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ
نَظِيرًا قَدِيرًا» (هَاطِرًا: ٤٤).

ثم يشير الله تعالى إلى
كيفية إهلاك تلك الأمم



الظالمات، إرشاداً إلى عدم سيقنهم، فيقول سبحانه: «فكلاً أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ٤٠».

«فكلاً» أي فكل واحد من المذكورين «أخذنا بذنبه» أي عاقبناه بجنايته، «فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً» كقصور لوط، «ومنهم من أخذته الصيحة» كثمود، «ومنهم من خسفنا به الأرض» كقارون، «ومنهم من أغرقنا» كفرعون، «وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ٤٠»، كما صرح في أول الآية، «فكلاً أخذنا بذنبه» وكما قال تعالى: «أولئك هم الذين

قامهم من قرونهم في الأرض ما لم ينجي لهم من الله ناصراً ٤١» «فكلاً أخذنا بذنبه» «فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً» «ومنهم من أخذته الصيحة» «ومنهم من خسفنا به الأرض» «ومنهم من أغرقنا» «وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ٤٠».

«فكلاً أخذنا بذنبه» «فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً» «ومنهم من أخذته الصيحة» «ومنهم من خسفنا به الأرض» «ومنهم من أغرقنا» «وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ٤٠».

فكلاً أخذنا بذنبه

لما بينت لهم الأشياء والأمثال من الأمم التي اتخذت الأصنام من دون الله، فما أغتت عنهم أصنامهم لما جاءهم عذاب الله، أعقب ذلك بضرب المثل لحال جميع أولئك، وحال من ماثلهم من مشركي قريش، في اتخاذهم ما يخبسونه دافعاً عنهم، وهو أضعف من أن يدفع عن نفسه، بحال العنكبوت، تتخذ لنفسها بيتاً تحسب أنها تعتمد به من المفدي عليها، فإذا هو لا يصمد ولا يثبت لأضعف تحريك فيسقط ويتمرق.

والمقصود بهذا الكلام مشركو قريش، وتعلم مساواة غيرهم لهم في ذلك بدلالة لحن الخطاب، والقريينة قوله تعالى بعده: «إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء وهو العزيز الحكيم ٤٢»، فضمير «اتخذوا» عائد إلى معلوم من سياق الكلام وهم مشركو قريش، وخفلة «اتخذت بيتاً» حال من العنكبوت، وهي قيد في التشبيه، وهذه الهيئة المشبه بها مع الهيئة المشبهة قابلة لتفريق التشبيه على أجزائها، فالمشركون أشبهوا العنكبوت في الضرور بما أعدوه، وأولياؤهم أشبهوا بيت العنكبوت في عدم الفناء عمن اتخذوها وقت الحاجة إليها، وتزول بأقل تحريك، وأقصى ما ينتفعون به منها نفع ضعيف، وهو

«فكلاً أخذنا بذنبه» «فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً» «ومنهم من أخذته الصيحة» «ومنهم من خسفنا به الأرض» «ومنهم من أغرقنا» «وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ٤٠».

السكنى فيها، وتوهم أن تدفع عنهم كما ينتفع المشركون بأصنامهم في أصنامهم، وهو تمثيل بديع من مبتكرات القرآن، (التحرير والتنوير: ٢٠/٢٥٢).

فإن قيل: ما الحكمة في اختيار هذا المثل من بين سائر الأمثال؟

فالجواب من وجوه: الأول: أن البيت ينبغي أن يكون له أمور: حائط، وسقف، مظل، وباب يغلّق، وأمور ينتفع بها ويرتقى، وإن لم يكن كذلك فلا يد من أحد أمرين، إما حائط حائل يمنع من البرد، وإما سقف مظل يدفع عنه الحر، فإن لم يحصل منهما شيء فهو كالبيداء ليس ببيت، لكن بيت العنكبوت لا يجنّها ولا يكتنّها، وكذلك المعبود ينبغي أن يكون منه الخلق والرزق، وجر المنافع، وبه دفع المضار، فإن لم تجتمع هذه الأمور فلا أقل من دفع ضرر أو جر نفع، فإن من لا يكون كذلك فهو والمعبود بالنسبة إليه سواء، فإذا كما لم يحصل للعنكبوت باتخاذ ذلك البيت من معاني البيت شيء، كذلك الكافر لم يحصل له باتخاذ الأوثان أولياء من معاني الأولياء شيء.

الثاني: هو أن أقل درجات البيت أن يكون للظل، فإن البيت من الحجر يفيد الاستظلال، ويدفع أيضاً الهواء والماء والبار والثراب، والبيت من الخشب يفيد الاستظلال ويدفع الحر

والبرد ولا يذفع الهواء
القوي ولا الماء ولا النار،
والخباء الذي هو بيت من
الشعر أو الخيمة التي هي
من ثوب إن كان لا يذفع شيئا
يظل ويدفع حر الشمس،
لكن بيت العنكبوت لا يظل،
فإن الشمس يشاعها تنفذ
فيه، فكذلك العبود أعلى
درجاته أن يكون نافذ الأمر
في الغير، فإن لم يكن كذلك
فيكون نافذ الأمر في العابد،
فإن لم يكن فلا أقل من أن لا
ينفذ أمر العابد فيه، لكن
مفبودهم تحت تسخيرهم
إن أرادوا أجلوهم وإن أحبوا
أذلوهم.

الثالث: أدنى مراقب البيت
أنه إن لم يكن سبب ثبات
وارتفاق لا يصير سبب شتات
واهتراق، لكن بيت العنكبوت
يصير سبب انزعاج
العنكبوت، فإن العنكبوت لو
دام في زاوية مدة لا يقصد
ولا يخرج منها، فإذا نسج
على نفسه واتخذ بيتا يتبعه
صاحب الملك بتنظيف البيت
منه والمسح بالمسح الخشن
المؤذية لجسم العنكبوت،
فكذلك العابد يسبب العبادة
ينبغي أن يستحق الثواب،
فإن لم يستحقه فلا أقل
من أن لا يستحق بسببها
العذاب، والكافر يستحق
بسبب العبادة العذاب.

فائدة:

كما أن هذا المثل صحيح في
الأول فهو صحيح في الآخر،
فإن بيت العنكبوت إذا هبت
ريح لا يرى منه عين ولا
أثر بل يصير هباء منثورا،

فكذلك أعمالهم للأوثان كما
قال تعالى: ﴿يَعْبُدُونَ أَصْنَامًا
مِنْ بَنِي صَمْتٍ مِمَّا قَدَرُوا
(الزُّرَّارِ، ٢٣). (التفسير
الكبير، ٦٨/٢٥ و٦٩).

إن الله يعلم ما يدعون من
دونه من شيء وهو العزيز
الحكيم ٤٢.

قال الزمخشري عفا الله
عنه: هذا زيادة تأكيد
على التمثيل، حيث إنهم لا
يدعون من دونه من شيء،
بمعنى ما يدعون ليس
بشيء، وهو عزيز حكيم،
فكيف يجوز للعاقل أن يترك
القادر الحكيم ويشغل
بعبادة ما ليس بشيء أصلا.
(الكشاف، ١٩١/٣).

**فإن قال قائل: ما وجه تعلق
هذه الآية بالتمثيل السابق؟**

فنقول: لما قال إن مثلهم
كمثل العنكبوت، فكان
للكافر أن يقول: أنا لا أعبد
هذه الأوثان التي اتخذها
وهي تحت تسخير، وإنما
هي صورة كوكب أنا تحت
تسخيره، ومنه تقفي وضري،
وخيري وشري، ووجودي
ودوامي، فله سبحانه وجودي
وأعظامي، فقال الله تعالى:
الله يعلم أن كل ما يعبدون
من دون الله هو مثل بيت
العنكبوت، لأن الكوكب والملك
وكل ما عدا الله لا ينفع ولا
يضر إلا بإذن الله، فعبادتكم
للغائب كعبادتكم للحاضر،
ولا

سواء. (التفسير الكبير
٧٠/٢٥).

الحق على تدبر الأمثال:
وتلك الأمثال تضررها

للناس، أي: لأجلهم
ولا تتفاعهم وتغليهم،
لكونها من الطرق الموصحة
للعلوم، ولأنها تقرب الأمور
المقولة بالأمور المحسوسة،
فيتضح المعنى المطلوب
بسببها، فهي مصلحة لغموم
الناس.

وما يعقلها، بضمها
وتدبرها، وتطيقها على ما
ضربت له، وعقلها في القلب
الأسفل، أي: أهل العلم
الحقيقي، الذين وصل العلم
إلى قلوبهم.

وهذا مدخ للأمثال التي
يضررها، وحث على تدبرها
وتعقلها، ومدخ لمن يعقلها،
وأنه عنوان على أنه من أهل
العلم، فعلم أن من لم يعقلها
ليس من العالمين.

والسبب في ذلك، أن الأمثال
التي يضررها الله في القرآن،
إنما هي للأمور الكبار،
والمطالب العالية، والمسائل
الجليلة، فأهل العلم يعرفون
أنها أهم من غيرها، لاغتناء
الله بها، وحثه عباده على
تعقلها وتدبرها، فيبدلون
جهدهم في معرفتها.

وأما من لم يعقلها مع
أهميتها، فإن ذلك دليل على
أنه ليس من أهل العلم، لأنه
إذا لم يعرف المسائل المهمة،
فعدم معرفته غيرها من باب
أولى وأخرى. ولهذا أكثر ما
يضرِب الله الأمثال في أصول
الدين ونحوها. (تيسير
الكريم الرحمن، ٨٩/٦،
٩٠).

وللحديث صلة، والحمد لله
رب العالمين.

المسلمون في الهند منذ أربعة عشر قرناً حتى الآن (رحلة تاريخية)

د. أمين خليل



وتكرر الأمر ولكن لم يستقر المسلمون بها حتى تولى الحجاج بن يوسف الثقفي إمرة العراقين (عراق العرب وعراق العجم) وسائر بلاد المشرق (حتى اتسعت إمارته كثيراً على ملك كسرى)، وأرسل الحجاج الجيوش بقيادة قتبية بن مسلم الباهلي ليفتح بلاداً كثيرة في تركستان الشرقية وتركستان الغربية، لتصل حدود الدولة الإسلامية إلى أجزاء من الاتحاد السوفييتي والصين، كما أرسل الحجاج عدة حملات نجحت إحداها عام ٩٢هـ بقيادة ابن أخيه محمد بن القاسم في فتح بلاد السند (باكستان وكانت جزءاً من الهند آنذاك). ويضعف الدولة العباسية تفككت الدولة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد: فهذه رحلة تاريخية عن وجود المسلمين في بلاد الهند منذ أربعة عشر قرناً حتى الآن، فنقول وبالله تعالى التوفيق:

الفتح الإسلامي للهند

يقصد ببلاد الهند في كتب التاريخ شبه القارة الهندية، والتي تشمل الآن دول: الهند، وباكستان، وبنجلاديش، ونيبال، وبيوتان، وسيريلانكا، وجزر المالديف، وقد وُطد المسلمون بلاد الهند في خلافة الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضي الله عنه سنة ١٥هـ، عندما غزا الحكم بن أبي العاص الثقفي على مدينة (تانه) شمال مدينة بومباي.

الإسلامية إلى عدة إمارات في السند. حتى جاءت الدولة الفرنوية، ففتح مؤسسها سيكتكين البنجاب، ثم غزا ابنه محمود بن سيكتكين بلاد الهند سبع عشرة مرة. ففتح قنوج، وكوجرات، وانتشر الإسلام في أكثر الأجزاء التي فتحها في الهند. وتوفي محمود عام ٤٢١هـ. فجاء ابنه مسعود ففتح مدينة بنارس على نهر الجانج.

وانتهى حكم الفرنويين عام ٥٥٥هـ، ليتولى بعدهم الغوريون الحكم، واستطاع شهاب الدين الغوري أن يتوغل في بلاد الهند، وأن يسيطر على دلهي ويتخذها عاصمة له. وتولى حكم الهند بعد الغوريين ال تغلق قرابة قرن من الزمان منذ عام ٧٢٠هـ. وكان منهم فيروز شاه الذي أنشأ المدارس وبنى المساجد والمستشفيات، وأقام الحصون، وبعد موته تنازع الأمراء على الحكم، ليتولى حكم الهند بعد ال تغلق " التيموريون " (المغول) والذين ظل حكمهم للهند حتى أقصاهم الإنجليز.

الاحتلال البرتغالي والهندي لمحو من الهند،

وصل فاسكو دا جاما إلى سواحل الهند. ليكون طليعة للاحتلال البرتغالي (الكاثوليكي) لسواحل الهند، فاحتلوا "جزيرة ديو" عام ٩٤٣هـ. كما احتلوا بعض المواقع الساحلية فقط، مثل: دامن شمال بومباي. وجوا. إضافة إلى جزر المالديف وجزيرة سيلان (سريلانكا) التي ارتكبوا فيها أبشع الجرائم ضد المسلمين مثل مذبحه ماثار في سريلانكا عام ١٠٥٣هـ. كما احتل الهولنديون جزر المالديف وجزيرة سيلان (سريلانكا). ورغم ذلك استمر الحكم الإسلامي للهند بل في حكم محمود جلال الدين (أكبر شاه) بلغت الدولة أقصى اتساع لها حيث حكم معظم الهند. إضافة إلى بلاد الأفغان.

محاولة حكم محمد نوحه الأديان بالهند،

في عام ٩٨٦هـ أراد محمود جلال الدين أن يقوي نفوذه في الهند، ويدلأ من أن يتوجه إلى الله عز وجل مستعيناً به فيما يرنو إليه، متوكلاً عليه، إذا به -لشدة جهله وضعف عقيدته- يسعى بزعمه لإرضاء أهل الهند

على اختلاف أديانهم ومذاهبهم. فسمى لإيجاد دين يجمع بين الإسلام والهندوسية والبراهمية والبوذية والزرادشتية وغيرها. فحرم ذبح الأبقار وأباح الزواج من المشركات بل وأباح للمشركين الزواج من المسلمات، وجعل مدينة فتح بور مقراً للعقيدة المخترعة، ونتج عن ذلك تأسيس فرقة السيخ التي جمعت هذا الأفكار، وأخذت بأمور من الإسلام وأخرى من الهندوسية، وتلقف أفكاره "غورو نانك ديف" مؤسس السيخية ومعلمها الأول، والذي أعطاه الملك أكبر شاه قطعة أرض بنى عليها مدينة امريستار عاصمه السيخ الديسة بالبنجاب. وبذلك كانت بداية النهاية للحكم الإسلامي للهند على يدي هذا الحاكم الجاهل بالعقيدة الإسلامية الذي نرى أنه يعد يحق مؤسس السيخية وليس "غورو نانك ديف" معلم السيخ الأول.

وتوالى الحكام على الهند حتى جاء محيي الدين محمد أورنگزيب الذي ضم بخارى وخوارزم وبيجاپور إلى ملكه بالهند، وأبطل ما ابتدعه أكبر شاه، وأمر بتدوين الفقه الإسلامي.

ولكن سرعان ما تسبب الخلل في العقيدة في زوال ملك المسلمين بالهند. فقد جاء من بعد محيي الدين أورنگزيب ابنه قطب الدين محمد معظم بهادور والذي اعتنق المذهب الشيعي. وبدأت الدولة في عهده في الضعف. وقوى أمر السيخ والمهراتا، وبدأت الإمارات الهندية تستقل. فاستقل السيخ بالبنجاب. واستقل المهراتا بالكوجرات، واستقلت الدكن. وبدأ النفوذ الإنجليزي يدخل الهند حتى انتهت الدولة المغولية بأخر حكامها بهادور، الذي أسقطه الإنجليز عام ١٢٧٣هـ ونفوه خارج الهند إلى بورما لينتهي الحكم الإسلامي للهند وتبدأ مرحلة جديدة من الاضطهاد.

الاحتلال لاهيري للهند واضطهاد المسيحي.

بدأ الإنجليز (البروتستانت) احتلالهم للهند اقتصادياً قبل الاحتلال العسكري؛ حيث أنشأوا (شركة الهند الشرقية) للتعامل مع

حكومة الهند المسلمة (سلطان المقول) مباشرة دون وساطة البرتغاليين. فأرسلت ملكة إنجلترا وقتها إلى السلطان جلال الدين أكبر تطلب موافقته على ذلك. فأذن لهم. فتكونت شركة تجمع كبار التجار الإنجليز. وسيطرت هذه الشركة على تجارة الهند وخاصة التوابل.

واتبع الفرنسيون نفس سياسة الإنجليز في إنشاء شركات تجارية فرنسية في الهند. كانت تحرص على أن تشتري أراضي لها. وبناء حصون لها لدعم مركزها في الهند. لاحتلال البلاد. وكان للفرنسيين بعض المراكز في الهند منها مونديشيري وعندرونيان وكاريكال.

ثم هزم الإنجليز البرتغاليين والهولنديين عسكرياً وتمكنوا من التوغل في الهند. وكانت أول المدن التي استولوا عليها مدراس. ثم توسعوا في الهند حتى دانت لهم كلها.

ورأى الإنجليز أن المسلمين هم العقبة الأساسية في توغلهم في الهند. فأخذوا يستميلون الهندوس. ويعينونهم على المسلمين الذين هدمت الكثير من مساجدهم وصودرت أملاكهم.

مستند نسيم وسنجل نكسر عن الهند

عند استقلال الهند عن الإنجليز كان الخلاف الجوهرى بين المسلمين والهندوس حول المبدأ الأساسى الذى يجب أن يكون عليه دستور الهند المستقلة. فالأكثرية الهندوسية تتمسك بما تسميه المبدأ القومى العام واتدماج الأكثرية والأقلية في أمة واحدة يحكمها دستور واحد، ويطبق فيها مبدأ الانتخاب العام. وأما الكتلة الإسلامية فتتمسك بمبدأ الضمانات الخاصة. وهي بتعدادها البالغ ثمانين أو تسعين مليوناً لا تعتبر نفسها أقلية بل وحدة قومية وسياسية قائمة بذاتها. ولكنها إزاء تفوق الهندوس الساحق من الناحية العددية تعارض في مبدأ الاندماج القومى؛ لأنه يعني في نظرها الوقوع تحت نير الهندوس. وهذا ما حدث بالفعل حيث اتخذت الحكومات الهندوسية ضدهم خطة سافرة من الاضطهاد المنظم في سائر المرافق الاجتماعية والثقافية والاقتصادية. وأرغموا المسلمين في أكثر من ولاية على مراعاة بعض الطقوس

الهندوسية. وإزاء ذلك ظهرت الدعوة إلى وجوب استقلال الولايات الهندية التي تضم أكثريات مسلمة في كتلة جغرافية وسياسية موحدة (وهذه الولايات تقع في الشمال الغربي للهند). ومنذ سنة ١٩٣٣م. أخذ أحد الزعماء المسلمين وهو السيد رحمت علي المحامي يدعو إلى ذلك.

وبذلك نشأت دولة باكستان (والتي تعني باللغة الأوردية أرض الطهر) عام ١٩٤٧ على يد محمد علي جناح كدولة مستقلة للمسلمين. وظل العداء بينها وبين الهند مستمراً حتى اليوم.

تدريسي هبة نسيم

كان إصرار الأكثرية الهندوسية على تطبيق المبدأ القومى العام وما يعنيه من اندماج الأقلية مع الأكثرية في أمة واحدة يحكمها دستور واحد؛ السبب الرئيس وراء استقلال الولايات ذات الأغلبية الإسلامية (الباكستان) عن الهند. ولوجود أعداد كبيرة من المسلمين تصل إلى ٢٠٪ من سكان الهند من المسلمين فقد أخذ غاندي يدعو إلى الوحدة الوطنية بين الهندوس والمسلمين طالباً من الأكثرية الهندوسية احترام حقوق الأقلية المسلمة. فقادته دعوته هذه أحد المتعصبين الهندوس من التنظيم السري لحزب بهاراتيا جاناتا إلى اغتياله عام ١٩٤٨ بزعم تسامحه مع المسلمين الهنود.

وإذا كان حزب بهاراتيا جاناتا قد استباح قتل غاندي الزعيم الهندوسي بزعم الدعوة إلى التسامح مع المسلمين الهنود. فلا عجب أن يبطلش بالمسلمين عند وصوله للحكم برئاسة ناريندرا مودي. فقد كان مودي منذ صباه عضواً في "فيلق المتطوعين الوطنيين"، وهو التنظيم السري لحزب بهاراتيا جاناتا الذي اغتال المهاتما غاندي.

وفي عام ٢٠١١م حينما كان ناريندرا مودي رئيساً لوزراء ولاية جوجارات، أشعلت توجهاته العنف الطائفي راح ضحيته ألف هندي مسلم. وصفهم مودي بأنهم جراء (كلاب صغيرة) تدهسها السيارات. ومنذ تولي مودي رئاسة الوزراء في الهند عام ٢٠١٤.

وحكومته تواصل التمييز ضد الأقلية المسلمة، حيث أخذت منحى طائفيًا، امتزج فيه التعصب الديني والقومي الذي يتبناه الحزب الحاكم، وامتد العنف إلى مناطق عديدة بالهند، ووصل الأمر إلى تفجير المساجد بما فيها من المسلمين وقتل ما يزيد على ألف شخص من المسلمين، وتقوم الجماعات المتطرفة بالاعتداءات الدائمة على المسلمين والتي تصل لحد الاختطاف والقتل (قتل على الهوية).

كما ظهر اضطهاد المسلمين حينما وافقت السلطات على بناء معبد هندوسي على أنقاض مسجد تم هدمه في عام ١٩٩٢م من قبل الهندوس.

وتزايد هذا العنف بعد تعديل قانون الجنسية الهندية، والذي حول الهند من دولة علمانية إلى دولة هندوسية (دينية). فهذا القانون منح للأقليات الدينية من البوذيين والمسيحيين والهندوس والبارسين والسيخ من ثلاثة دول مجاورة هي باكستان وأفغانستان وبنغلاديش، الذين عاشوا في الهند قبل عام ٢٠١٥م الجنسية الهندية، في حين استثنى هذا القانون المسلمين الذين يبلغ عددهم ما يقرب من ٢٠٠ مليون نسمة من سكان الهند.

وأصبح على المسلمين في الهند الحصول على أي وثائق تثبت وجودهم لفترة طويلة في الهند، وذلك بعدما طالبتهم السلطات بهذه الإثباتات، ومن لا يملكها يعتبر أجنبيًا حتى لو لم يكن يملك جنسية أخرى. ومن لا يمكنه إثبات هويته الهندية، ينتهي به الأمر إما في مركز احتجاز، وإما عليه الاختباء من السلطات مدى الحياة، وتطبيق هذا القانون أصبحت المواطنة لكل الأقليات ما عدا المسلمين.

وفي أغسطس ٢٠١٩م، ألغت سلطات الهند الحكم الذاتي في كشمير المنطقة الوحيدة ذات الغالبية المسلمة في البلاد والذي كانت تتمتع به منذ استقلال الهند.

انكر المسبب المتطرف ومعه التمسى بالهدم:

ومنذ أن أصبح ناريندرا مودي رئيسًا لوزراء

الهند وهو يعمل على الترويج لخطاب كراهية وعداء بين الهندوس والمسلمين، للإفادة منه في صندوق الانتخابات، حيث يقدم مودي نفسه كزعيم للأغلبية الهندوسية، وجعل همه الحد من حضور ونفوذ وحرية الأقلية المسلمة.

ونتيجة ذلك انتشر خطاب الكراهية الذي يحرض على الأسر المسلمة، وتنتج عن ذلك وقوع اعتداءات على ممتلكات المسلمين ؛ ودور عبادتهم.

كما وقعت أعمال عنف ضد المسلمين وصلت إلى حد القتل.

وما يجنيه مسلمو الهند اليوم نتيجة لتقاعس ملوكهم المسلمين عن نشر الإسلام بين الوثنيين الهنود واستنقاذهم من براثن الشرك، بل ونتيجة تخلي بعض حكامهم عن عقيدتهم وابتداعهم خليطًا بين الإسلام والهندوسية حفاظًا على عروشهم فلم ينجحوا في الحفاظ على عروشهم بل زال ملكهم، وضاع دينهم فلا دينهم صانوا ؛ ولا دنياهم أدركوا.

وما يملأ القلب حزناً وكمدًا أن هذا العدوان السافر على مسلمي الهند يتم في ظل صمت مرئيين من الحكومات الإسلامية، والتي لم تنكر على المتطرفين الهندوس سوء صنيعهم، وهو ما أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي يرويه ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "يوشك الأمم أن تداعي عليكم كما تداعي الأكلة إلى قصعتها، فقال قائل: ومن قلة نحن يومئذ، قال: بل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم، وليقذفن الله في قلوبكم الوهن، فقال قائل: يا رسول الله، وما الوهن؟ قال: حب الدنيا وكراهية الموت. (أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الملاحم، باب في تداعي الأمم على الإسلام).

نسأل الله السلامة والعافية، وأن يحفظ إخواننا المسلمين في كل مكان، والحمد لله رب العالمين.

نظرة في أنواع التحليل (١)

المقصد من عقد الزواج

(صبا، ١)، والصلاة

والسلام على خاتم الأنبياء وإمام المرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه. وبعد، فقد جعلت هذا المقال في مقدمة تمهيدية مهمة، وثلاث مسائل، أما المقدمة التمهيدية فهي في بيان المقصد من عقد الزواج. وهي التي نضرد لها هذا المقال القصير.

والمسائل الثلاث هي:

المسألة الأولى: بيان المراد بزواج التحليل.

المسألة الثانية: أنواع زواج التحليل الواقعة بين الناس.

المسألة الثالثة: حكم زواج التحليل.

المقدمة التمهيدية: بيان المقصد من عقد الزواج.

من أهم مقاصد الزواج العليا: عمران الأرض وحفظ النسل، ومن أجل تحقيق ذلك المقصد خلق الله تعالى في الناس الفرائز التي يسعون لإشباعها، وهذه الفرائز ترتبط بالجنس الحيواني كله، فكل إنسان ينزع إلى الاتصال بالأنوع الأخرى ليحقق الإشباع الجنسي والروحي الذي ينقصه، قال تعالى:

(الروم، ٢١).

فإذا ما حصل بينهما الاتصال الجنسي ورويت هذه الرغبة الفريزية جعل الله بينهما الولد وهو مطلب فطري، يطلبه بنو آدم ويسعون إليه، وهذا الميل والنزوع الفريزي في النوع الإنساني حقيقة لا يمكن إنكارها، بل وهو

مطلب من المطالب التي تتحقق به سعادة الزوجين فالأمومة مطلب غريزي تسعى لتحقيقه كل امرأة وكذلك الأبوة مطلب فطري يسعى لتحقيقه الرجل قال تعالى:

(الفرقان،

(٧٤)

ولذا فإن هذا المطلب إذا لم يتحقق فإن كلاً من الزوجين يسعى إليه حثيثاً، وقد يدخله من الهم والحزن الكثير، وقد يسعى إلى طلب العلاج الطبي إن رأى أنه يحقق له هذا المطلب، حتى إن الله تعالى جعل الولد منه هبة يمتن بها على عباده، قال تعالى:

(الشورى، ٤٩، ٥٠).

والله تعالى قد هدب هذه الفرائز، وجعل لها التشريعات المنظمة لها، وجعل فيها تكاليف واختباراً للثقلين الإنس والجن.

فشرع الزواج وجعل له أحكاماً تخصه، وجعل في كل حكم من أحكامه أركاناً لا يقوم إلا بتحقيقها، وشروطاً لا يتعقد إلا بتوفرها، وموانع لا يصح إلا بانعدامها، وأدائياً لا يحقق الزواج مقصده إلا بمراعاتها.

ومن أهم مقاصد الزواج: تحقق السكن والمودة بين الزوجين، وطلب الولد الذي يمتد به ذكر الإنسان، ويتحقق به العمران، قال تعالى:

مَنْ قَدْ تَلَقَّ نِكَاحًا رَتَمَهَا لِيَوْمٍ
مَنْ تَشْكُرُ، (الأعراف: ١٨٩).

أذن فهذه أهم المقاصد الفرعية لعقد الزواج.

١- تحقيق السكن والمودة بين الزوجين.

٢- إعفاف الزوجين بإرواء الفريضة الجنسية بالحلال الطيب.

٣- طلب الولد الصالح.

فإذا لم يتحقق السكن والمودة وحل مكانهما الشقاق والخلاف واستحالت العشرة بين الزوجين، واستحال الميل الفريزي إلى نفرة، ولم يكن لرابط الأبوة والأمومة القوة التي تربط بين الزوجين فقد شرع الفراق سواء كان ذلك بطريق الطلاق أو الخلع أو الفسخ. ولكل منها أحكام وتشريعات منظمة شرعها الله رب العالمين.

ومن أكثر طرق الفُرقة شيوعاً بين المتناظرين من الأزواج الطلاق؛ لأنه لا يفتقر إلى حكم قاض يفرق بين الزوجين بعكس الخلع والفسخ. وقد جعل أمره إلى الزوج صاحب القوامة في الأسرة.

والله تعالى جعل في تشريع الطلاق أحكاماً وأدائاً، ليس هذا محل ذكرها، على أنها قد سبقت في عدد من المقالات.

على أن الذي يهمنا الإشارة إليه منها في هذا المقال أن الله تعالى قد جعل للزوج ثلاث تطبيقات:

الطليقة الأولى والثانية منهما جعل الله للزوج فيهما فسحة، فجعل له بعد كل تطليقة منهما عدة تمتد إلى ثلاثة قروء (حيضات) تكون فيها المرأة رجعية، فيعيدها إلى ذمته دون افتقار إلى موافقة الزوجة، ووليها العاقد، ودون مهر جديد، ولا شهود، بل يكفي فيها مجرد إعادتها إلى ذمته مع الإشهاد على الرجعة لتتحفظ.

فإذا انقضت العدة ولم تظهر رغبة الزوج في استمرار الحياة الزوجية بانت منه المرأة بتطليقة بينونة صغرى، فكان أمرها إليها، فلا يستطيع الزوج زواجها مرة أخرى إلا كخاطب من الخطاب.

عدد مراجعات الزوج لزوجته بعد طلاقها،

فإذا أعاد الزوج المرأة إلى عصمته في عدتها إن كانت رجعية، أو تزوجها بعقد جديد بعد بينونتها منه بينونة صغرى لم يكن له فعل ذلك إلا مرتين، قال تعالى: «طَلَّقَ مَرْأَتِي وَمِنْكَ نَفَرٌ أَوْ تَنْكِحَ بِخُسْرٍ» (البقرة: ٢٢٩).

فإذا طلقها الثالثة بعد رجعتها الثانية بانت منه بينونة كبرى لا تحل له بعدها إلا أن تتزوج من غيره زواج رغبة، فإذا استحالت العشرة بينها وبين زوجها الجديد فطلقت منه طليقة بائمة حل لزوجها الأول أن يعود إليها خاطباً من الخطاب، ويكون زواجها من غيره هادماً للتطبيقات السابقة له، قال تعالى: «مَنْ طَلَّقَ مَرْأَتَهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مِنْ سَكْمٍ رَوْحاً غَيْرَ مِنْ طِفْهِ، فَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَزْوَجَ مِنْ غَيْرِ مَا طَلَّقَتْهُ» (البقرة: ٢٣٠).

لكن كثيراً من الأزواج استهان بهذه الأحكام فأساء التصرف فيما شرعه الله عز وجل وجعل أمره إليه لقوامته على هذه الأسرة وهذا الكيان، فلم يراع في عقد الطلاق أحكاماً ولا تشريعات وأدائاً، فتراه حيناً يوقعه بدعياً في زمانه، فيطلق في حيض أو في ظهر جامع فيه، وحيناً يوقعه بدعياً في عدده فيجمعه فيوقعه ثلاثاً، بل وقد يغلظ فيه فيظاهر ويطلق ويحرم في آن واحد.

وحياناً آخر يجعل عقد الطلاق يميناً للإلزام النفس بفعل أو لتهيئها عن فعل، بل ويبلغ به السفه أن يجعله لإلزام غيره بفعل أو لتهيئ عن فعل، وحياناً آخر يجعله عقوبة وسوطاً يعاقب به المرأة أو أهلها إذا ما ظن في نفسه خطأها أو خطأهم، والله تعالى ما جعل عقد الطلاق لشيء من ذلك.

وعندها تقع منه الندامة على هذا التفريط، بل وربما لا يدرك عظم ما فعل وأنه حطم بناء أسرة سعى إليها، وفرق شمل أحبة ربطتهم علاقات الزوجية أو الأبوة أو البنوة إلا بعد أن يضيق عليه الشرع بطلقته الثالثة، فيذهب عندها طالباً ذن التحليل باحثاً عن التيسر المستعار.

وهذا ما سوف نتناوله في مقال قريب إن شاء الله تعالى.

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله على نعمة الإسلام والصلاة
والسلام على سيد الأنام

من هو سيد الأنام؟ عن أبي
هريرة قال: قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: «أنا سيد ولد آدم يوم
القيامة. وأول من ينشق عنه القبر.
وأول شافع وأول مشفع، صحيح مسلم
(٢٢٧٨). السيد هو الذي يفوق قومه
في الخير وهو صلى الله عليه وسلم.
سيدهم في الدنيا والآخرة. (شرح
التنوي (٣٧/١٥) - الأنام: قال تعالى
بسم الله الرحمن الرحيم» (١٠٠).

الأنام: الجن والإنس وكل ما دب
على وجه الأرض. (تفسير القرطبي
(١٥٥/١٧)) رسول الله صلى الله
عليه وسلم سيد الإنس والجن وكل ما
يدب على الأرض في الدنيا والآخرة
- حدثنا الله عز وجل في قرآنه
العظيم حديثاً طويلاً ومشوقاً عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
بعض منه مثلاً:

- ١- الله تعالى أعلى لسيد ولد آدم ذكره،
وطهره ورفعته وكرمه على جميع
العالمين. وزكاه جل وعلا في كل شيء
- ١- زكاه في عقله. فقال سبحانه: ،
(النجم: ٢) ،
- ٢- زكاه في بصره فقال سبحانه: ،
(النجم: ١٧) ،
- ٣- زكاه في قواده فقال سبحانه: ،
(النجم: ١١) ،
- ٤- زكاه في صدره فقال سبحانه: ،
(الشرح: ١) ،
- ٥- زكاه في ذكره. فقال سبحانه: ،
(الشرح: ٤) ،
- ٦- زكاه في طهره، فقال سبحانه: ،
(الشرح: ٢) ،

من جليلات القرآن عن سيد الأنام

٧- زكاه في علمه، فقال سبحانه: **وَعَمَّ شِعَارُ آلِ لُؤْلُؤٍ** (التجم: ٥).

٨- زكاه في صدقه، فقال سبحانه: **وَرَوَّ بِطَرِّ عَنِ لُؤْلُؤٍ** (النجم: ٣).

٩- زكاه في حلمه فقال: **لُؤْلُؤٌ**.

حج: (التوبة: ١٢٨).

١٠- وزكاه كله فقال: **لُؤْلُؤٌ** (القلم: ٤).

سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من أعظم نعم الله على العالم أجمع يعلمهم ويربيهم ويخرجهم من الظلمات إلى النور ومن الجهل إلى العلم والحكمة.

”

١- نور للهداية من الظلمات إلى النور- قال تعالى:

مِنْ أَفْئَةِ نُورٍ وَكَتَبَ لُؤْلُؤٌ

شِعَارُ النَّجْمِ (المائدة: ١٥-١٦).

قد جاءكم من الله، وركم، نور، هو رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم، وكتاب مبين، وهو القرآن. أيسر التفاسير (١/٦١٠).

- التمييز في قوله يهدي به راجع إلى الكتاب وإلى النور لكونهما كاشيء الواحد من اتبع رضوانه أي ما رضى الله، وسئل السلام طرق السلامة من العذاب، الموصلة إلى دار السلام، المنزهة عن كل آفة. (فتح القدير (٢/٢٨)).

٢- رحمة للعالمين: قال تعالى:

مَنْكَ لَا رَحْمَةً لِمَنْكَ (الأنبياء: ١٠٧)

وما أرسلناك، يا محمد، إلا رحمة للعالمين، أي رحمة للجن والإنس، والوحش والطير، رحمة للمؤمنين، بإنجائهم يوم الدين، ورحمة للكافرين، بإنجائهم في الدنيا من نزول العذاب الذي كان يلحق بمكذبي الأمم السابقة. (أوضح التفاسير (١/٣٩٩)).

٣- نعم الهدية ونعم العلم قال تعالى:

(ال عمران: ١٦٤) فسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من أعظم نعم الله على العالم أجمع يعلمهم ويربيهم ويخرجهم من الظلمات إلى النور ومن الجهل إلى العلم والحكمة

- عن جابر بن عبد الله قال: رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لم يبعثني مبعثاً، ولا متعتاً، ولكن بعثني معلماً ميسراً، رواه مسلم (١٤٧٨). (معتناً ولا متعتاً) أي مشدداً على الناس وملزماً إياهم ما يصعب عليهم ولا متعتاً أي طالباً زلتهم وأصل العنت المشقة

لأنه من حقوق المصطفى صلى

الله عليه وسلم على أمته في القرآن:

١- الإيمان به صلى الله عليه وسلم، حكمه: **هَٰذَا الْإِيمَانُ بِالنَّبِيِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** واجب متعين لا يتم الإيمان إلا به. ولا يصح الإسلام إلا معه. (الشافعي بتعريف حقوق المصطفى (٩٢)) - قال تعالى

مَنْكَ تَهْدُوكَ (الأعراف: ١٥٨)

وقال تعالى: **وَيَأْتِيَنَّ النَّبِيَّ الْمَوْءُودُ** (النساء: ١٣٦).

معنى الإيمان به صلى الله عليه وسلم، هو تصديق نبوته ورسالة الله له. وتصديقه في جميع ما جاء به وما قاله. ومطابقته تصديق القلب بذلك شهادة اللسان بأنه

رسول الله صلى الله عليه وسلم (الشفاء بتعريف حقوق المصطفى (١٠/٢))

٢- طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وسلم فيها السعادة طاعته صلى الله عليه وسلم في كل ما أمر؛ وجوب طاعته فإذا وجب الإيمان به وتصديقه فيما جاء به وجبت طاعته لأن ذلك مما أتى به

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ (الأنفال: ٢٠). (الشفاء بتعريف حقوق المصطفى (١٦/٢))

- قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُضِلَّهُمْ رَبُّكَ فَمَا لَهُ مِنْ حَافٍ﴾ (الاحزاب: ٧١)

- عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «كل أمّتي يدخلون الجنة إلا من أبى»، قالوا: يا رسول الله، ومن أبى؟ قال: «من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى» صحيح البخاري (٧٢٨٠)

- الفوز العظيم بالجنة وصحبة النبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُضِلَّهُمْ رَبُّكَ فَمَا لَهُ مِنْ حَافٍ﴾ (الاحزاب: ٧١) وقال: ﴿وَمَنْ يُضِلَّهُمْ رَبُّكَ فَمَا لَهُ مِنْ حَافٍ﴾ (النساء: ٦٩). (التعاسة والجحيم في معصية صلى الله عليه وسلم قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُضِلَّهُمْ رَبُّكَ فَمَا لَهُ مِنْ حَافٍ﴾ (الاحزاب: ٦٦).

٣- محبته صلى الله عليه وسلم أكثر من كل المخلوقات قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ (آل عمران: ٣١). في صحيح مسلم (٤٤) باب وجوب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من الأهل والولد، والوالد والناس أجمعين. عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يؤمن عبد حتى يحب الله صلى الله عليه وسلم، ولا يؤمن عبد حتى يكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين»

من استكمل الإيمان علم أن حق النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من حق أبيه وأبيه والناس أجمعين لأن به صلى الله عليه وسلم استنقذنا من النار وهدينا من الضلال.

من استكمل الإيمان علم أن حق النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من حق أبيه وأبيه والناس أجمعين لأن به صلى الله عليه وسلم استنقذنا من النار وهدينا من الضلال. (شرح النووي (١٦/٢))

٤- توقيره ونصرتة صلى الله عليه وسلم قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ (الأنفال: ٢٠).

وهذا الله وللرسول وتسبحوه بكرة وأصيلا أي الله تعالى. (يسر التفاسير (٩٧/٥)). وتعزروه وتوقروه أي تعزروا الرسول صلى الله عليه وسلم وتوقروه أي تعظموه وتجلوه.

وتقوموا بحقوقه. (تفسير السعدي (٧٩٢))

٥- الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حكمها بتجيب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كلما ذكر اسمه الأخوط. (فتح الباري (١٥٣/١١)).

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (الاحزاب: ٥٦). صلوا عليه اقتداء بصلوة باله وملائكته، وجزاء له على بعض حقوقه عليكم وزيادة في حسناتكم، وتكفييرا من سيئاتكم (تفسير السعدي (٦٧)).

٦- الاقتداء النبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَكَرِهَ الْمُنْفَرَاتِ﴾ (الاحزاب: ٢١). هذه الآية الكريمة أصل كبير في التأسّي برسول الله صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله وأحواله. (تفسير ابن كثير (٣٥٠/٦)). في رسول الله صلى الله عليه وسلم قدوة حسنة لمن كان يرجو السعادة في الدنيا ورحمة الله ونعيم اليوم الآخر

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على النبي
الكريم وآله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم
الدين. وبعد:

فإننا قد تفضل الله علينا في شهرنا الخالي أن
ابتدأنا شرح حديث ذي الخويصرة المشهور. وشهرته
جاءت من كونه علاجاً ناجعاً لمرض مستوطن فاجع.
أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بوقوعه فوق.
فصار دليلاً من دلائل التوبة، ووصف فيه العلاج
فصار ترياقاً لما أصاب الأمة، وقد أسلفنا من ذلك ما
تيسر ونستمين الله فيما يتيسر.

حديث

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: بيئنا
نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
يقسم قسمًا. أتاه ذو الخويصرة- وهو رجل من بني
تميم- فقال: يا رسول الله. اعدل. فقال: ويلك!
ومن يعدل إذا لم أعدل؟ قد خبت وخسرت إن لم
أكن أعدل. فقال عمر: يا رسول الله، أئذن لي فيه
فأضرب عنقه؟ فقال: دعه. فإن له أصحابا يحقر
أحدكم صلاته مع صلاتهم. وصيامه مع صيامهم.
بقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من
الدين كما يمرق السهم من الرمية. ينظر إلى نضله
فلا يوجد فيه شيء. ثم ينظر إلى رصافه فما
يوجد فيه شيء. ثم ينظر إلى نصيه- وهو قدحه-
فلا يوجد فيه شيء. ثم ينظر إلى قدذه فلا يوجد
فيه شيء. قد سبق القرث والدم. أيتهم رجل أسود.
أخذى عضديه مثل ثدي المرأة، أو مثل البضعة
تدردز. ويخرجون على حين فرقة من الناس. قال
أبو سعيد: فاشهد أنني سمعت هذا الحديث من
رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأشهد أن علي
بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه. فأمر بذلك الرجل.
فالتمس فأتى به. حتى نظرت إليه على ثقت النبي
صلى الله عليه وسلم الذي نعت.

التهذيب:

متفق عليه وسبق تخريجه.

تب: الشرح، (ينظر في العدد السابق تفضلاً).

موسم الظلمين
خوارج الماضي
وموسم العصر

سائدا. مما يستفاد من الحديث (إضافة لما أسلفناه في العدد السابق)،

١- مرض العجب المفضي للفلو. وقد أسلفنا تفصيله فليراجع تفضلاً للأهمية.

٢- في الحديث علامة من علامات النبوة؛ إذ تحقق ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم من ظهور هؤلاء الغالين وجراتهم على رابع الخلفاء الراشدين سيدنا علي رضي الله عنه وعنهم أجمعين، بل وجرة جدهم ذي الخويصرة قبل ذلك على سيد المرسلين بمروقهم من الدين.

٣- فيه بيان أنه مع تنوع أشكال المخالفة فإن من سمات المخالفين المشتركة الخروج على هدي سيد المرسلين بأشكال شتى تناسب أشكال المخالفة. مع التدليس والتلبيس على متبعيهم من مقلديهم الفالسين في قناعتهم بأفكارهم وما يفهمون، وليس أدل على ذلك وليس سراً ما يخرج علينا به المخالفون ليلاً ونهاراً سرا وجهاراً من إنكارهم للسنّة حيناً، وخروجهم على هدي رسولنا صلى الله عليه وسلم حيناً آخر. ثم التعدي على جناب أصحابه سادة الأمة أحياء آخرين. وثمة فئات أخرى من فئات المخالفين في الفضائيات يهرفون بما لا يعرفون فما تركوا

بيتاً إلا وفيه يعيشون ولا وادياً إلا وفيه يهيمون. وفئات أخيرة مريضة مصيبتها أنها محسوبة على الملتزمين لكنها رفعت عقيرتها يلمزوه ممز وتطاول وتجاسر على العلماء العاملين والسادة العالمين لا يرقون في مؤمن إلا ولا ذمة. وكأنهم صاروا قضاة حاكمين، وعموماً كلها أمراض فقط تتعدد صور غواية الشياطين؛ فالله حسبنا يقوض ما يدبرون.

٤- وفي الحديث من حلم النبي صلى الله عليه وسلم وصبره على الأذى ما هو ظاهر لكل متبع له ومتأسس. فهنا يصبر الدعاة على المخالفين وقد حلم نبينا على هؤلاء الغلاة الجاهلين الخارجين مراعاة لمصالح الدعوة ومقاهيم الدين. إن أشد الأمراض فتكاً في جسد أمتنا المخلوق على الفطرة النقية داء الاختلاف الذي يرفع رأيته كل مريض ثم يسميه بسمى يسوغه به لنفسه ويصدره به للآخرين ولو توقف لحظة أمام مقام النبوة والسادة الأصحاب والتابعين لوجد في سيرة طالب الجنة ما يغنيه عن هذا الشقاق وما يحتم عليه مشروع الوفاق وأقول مشروعه حتى لا يصار إلى حطب الليل وغناء السيل.

٥- إن للمؤلفة قلوبهم حقاً من الزكاة معلوماً وتأليف قلوب المبتدئين بالهدايا ليس بمذموم بل هي سنة مهجورة فلا يطمع بعد ذلك على إيمانهم أن قلوبهم بالهدايا تألفت وعندنا فيه سنة. ففي الصحيح عن أنس (أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم غنماً بين جبلين. فاعطاه إياه. فأتى قومه فقال: أتى قوم أسلموا. فوالله إن محمداً ليغطي عطاء ما يخاف الفقر. فقال أنس: إن كان الرجل ليُسَلِّمَ ما يريد إلا الدنيا، فما يُسَلِّمَ حتى يكون الإسلام أحب إليه من الدنيا وما عليها) (رواه مسلم ٢٣١٢).

٦- وفيه أن من صفات الخوارج سوء الأدب، والجرأة مثلما كان مع مقام النبوة فلقد رأينا من يتهم صاحب المقام الأسمى بحظ من النفس. ثم يخطب فيه وكأنه للنبي في وعظ ودرس. هذا وإن من تجرأ على الرسول صلى الله عليه وسلم فإن ما دون رسول الله من باب أولى وليس ما تراه اليوم يبعيد من جرأة نواب من الشباب ما استقام لهم عود ولا اشتد لهم ساعد ولا عرف منهم معروف ولا من البذل للدين من خصلة غير أنهم جعلوا الجرأة على الأولياء وتجريحهم للعلماء

أول طريق السالكين،
وليسوا بذلك في أفعالهم
مبتدعين فليس واحد
من هؤلاء إلا وله شيخ
هو منه صورة إذا عدنا
بالشيخ القهقري بضع
خطوات.

وفيه أن من صفاتهم:
الحكم على النيات
والسران، وهي أمر غيبي
لا يطلع عليه إلا الله عز
وجل، فقد تجرأ جدهم
الأكبر وحكم على فعل
النبي صلى الله عليه
وسلم بعدم الإخلاص
وحاشاه، ولا يخفى أن
الإخلاص امر غيبي لا
يعلمه إلا علام الغيوب
ثم نجد من خلوفهم
الجدد من رفع راية جده
فتجده قائم على أفعال
الناس بحكمه ومفسر لها
بهواه وفهمه.

٨- وفيه أن من سماتهم
قلة العلم مع تعاملهم
بضده وهل أوقعهم
فيما يفعلون إلا الجهل
المركب فينظرون إلى
بعض النصوص ويهملون
الأخرى، أو ينظرون إلى
حكم لا يفهمون مناصه
هذا على أحسن الفروض
إن صحت التوايا. ومن
آيات ذلك أن من عجيب
استدلالاتهم أنهم قد
استدلوا بهذا الحديث
الذي هو عين الإنكار
عليهم استدلو به في
جواز الإنكار على الولاية
جهره، ولا يقال في مثل

هذه إلا كما قال القائل:

أوردته بعد وبعد مضمّن

ما هكذا بعد تورد الأس

٩- ومن غلوهم وظلمهم
وقناعتهم بأنفسهم
وغرورهم، حصرهم
نصوص الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر في
الحكام والولاة، فلا
يذكر من عيوبه عيبا.
ولا يحمل على كاهله
من رعيته حملا: فعيوب
الناس في نظره كبائر
وكبيرته في عقله صفائر
مقفورة وربما حسنات
مبرورة.

١٠- وفي الحديث خطورة
الكلمة وتأكيد أن الخروج
كما يكون بالسيف يكون
بالكلمة، بل إن فتنة
الخروج بالكلمة أشد.
وبيانه:

أ- إن الخارج بالسيف
مصيره الهلاك، ويستراح
من شره فور ظهوره
بدعته. أما الثاني فإنه
يؤلب الناس ليلا ونهارا
سرأ وجهارا، وربما لا
تُدرك فتنته إلا بعد
اشتعال نيرانها.

ب- إن الغالب على الناس
تهيب الخروج بالسيف،
وأما الخروج بالكلمة فأمر
يسير يقدر عليه كل فارغ
مريض.

ج- إن الخروج بالسيف
لا يبدأ إلا بعد الخروج
بالكلمة: إذ الفكر
والاعتقاد طريق للقتل

والإفساد.

١١- وأخيرا فيه الفارق
العظيم بين أهل التقى
وأهل البدع في التعامل
مع السادة العلماء وولاة
الأمور والخلفاء: فأهل
السنة وسط بين الإفراط
والجفافة وبين الإفراط
والتفريط وبين الأمن
والإياس، وليراجع في
هذه الفائدة مقال مانع
نوره ساطع في الشهر
الخالئ عنوانه (هذه
عقيدتنا) لفضيلة
الدكتور نائب الرئيس
العام.

١٢- وكذلك من سماتهم:
سرعة مروقهم من
الدين وانحرافهم عن
هدي سيد المرسلين مهما
تظاهروا بكثير عبادة
أو عميق زهادة وغالب
عبادتهم لا تخلو كذلك
من غلو وانحراف وجهل
واجحاف.

وعليه فإن ميزان تقدير
ظواهر العباد في الدنيا
هو الكتاب والسنة، وما
عليه صحيح فهم سلف
الامة فلا اغترار بكثير
صلاة ولا انخداع بطول
صيام مع كامل التقدير
للعباد وجميل المحبة
والتأسي بالصالحين
الزهاد طالما وافقوا الهدى
وتأسوا بسيد الخلق.

وفي هذا القدر كفاية.
وللحديث صلة إن شاء
الله. ونسأل الله القبول.

الدكتور سعيد صوابي

رحمته تعالى وسيرته العظيمة

د. عماد محمد علي عيسى

نمشر بوزارة الأوقاف

السخاء بالهدية التي كان يحملها في يده.

نار نفسه

ترك الشيخ رحمه الله قرابة تسع كتب أشهرها "المعين الرائق في سيرة خير الخلائق" في أربعة أجزاء. وقد شارك في موسوعة نضرة التعميم وأشرف على كثير من الرسائل العلمية وناقشها وخرج طلابا كثيرين في مصر والعالم العربي والإسلامي وفي إفريقية وغيرها.

حياته الدعوية

كان الشيخ رحمه الله شغوفا بالدعوة وقد مكث يخطب الجمعة والعديد من ويلقي الدروس والمحاضرات في مسجد أبي سعيد الخدري وغيره قرابة ثلاثين عاما.

أمرته وأولاده

تزوج الشيخ من زوجته الطيبة السخية أم محمد -حفظها الله- وأخلاقها كأخلاق الشيخ في السماحة والكرم والدعاء لمن يدخل البيت أو ترد عليه في الهاتف. وقد رزق الله تعالى الشيخ بنت واحدة وثلاثة أولاد: هم الأستاذ: محمد والدكتور/ عبد الرحمن- دكتوراه في الحديث وعلومه- والأستاذ: طارق. وقد خالطت أولاده فوجدتهم على أخلاقه السمحة وما أنكرت عليهم خلقا ولا دينًا. بل وكلهم يحفظ القرآن ويصلي بالناس.

وفاته

مرض الشيخ في آخر حياته بالكبد ثم مكث في الرعاية أيامه الأخيرة أربعين يوما كاملة ثم توفى يوم الجمعة، ١٠ صفر ١٤٤٣ هـ - ٢٠٢١/٩/١٧ م. وصلى عليه صبيحة السبت في مسجد أبي سعيد الخدري. ثم دفن في مسقط رأسه بقرية بني صالح بالشرقية عقب صلاة الظهر.

اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله من خطاياہ بالماء والثلج والبرد. وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

الحمد لله الذي قدر الأرزاق وكتب الأجل والأعمار والصلاة والسلام على سيد الأبرار نبينا محمد عليه صلوات الله وسلامه ما دام الليل والنهار. وبعد. فإن الدكتور سعيد صوابي رحمه الله ضرب مثلا شروفاً ومنقبة بكرة في شخصيته الفذة بما حباه الله من جميل الأوصاف. وجيل الألطاف حتى صار قدوة في أبواب العلم والعمل والأدب والخلق. وأصبح سيرة عطرة.

تونس

ولد بقرية بني صالح، مركز بلبس محافظة الشرقية ١٦/٢/١٩٥٥ م. ونشأ في بيت دين وصلاح.

سيرته العلمية

حفظ القرآن الكريم قبل بلوغه العاشرة. وحصل على الإجازة في القراءات السبع في سن مبكرة. والتحق بالأزهر وحصل على الثانوية عام ١٩٧٣ م ثم التحق بكلية أصول الدين وحصل على الليسانس ١٩٧٧ م بتقدير عام جيد جدا. وكان ترقيته الثاني على الدرجة. ثم عمل مدرسا عدة أشهر بمعهد شبرا النحلة الإعدادي الأزهرى، ثم عين معيدا بقسم الحديث بكلية أصول الدين سنة ١٩٧٨ م. ثم حصل على الماجستير بتقدير ممتاز عام ١٩٨٤ م. ثم الدكتوراه عام ١٩٨٧ م بمرتبة الشرف الأولى. ثم درس بجامعة أم القرى بالطائف من عام ١٩٩١ م إلى ١٩٩٧ م. ثم عاد إلى مصر ١٩٩٨ م ونال درجة أستاذ مساعد سنة ٢٠٠٣ م.

جه القرآن والده

كان عارفاً بالسنة النبوية المشرفة. عاملاً بها. مدافعا عنها. غيوراً عليها. حريصاً على تعليمها لطلبه وتلاميذه. وقد تعلمت على يديه أصول التخرير ودراسة الأسانيد عام ٢٠٠٥ م في مرحلة إشرافه علي. وقد سافر في التحكيم بالمسابقات الدولية للقرآن الكريم بدولة قطر من عام ٢٠٠٠ م إلى عام ٢٠١١ م.

خلافه

كان رحمه الله دائم البشر. كثير التيسر. متواضعا باذلا نفسه للناس يمزج مع طلبته المزاج الخفيف الذي يدخل السرور عليهم. محبا للعطاء. ملازما

غزوة بدر

(الاستيعاب (٤٣/١).

وسوف تعرضها بإذن الله تعالى على مرحلتين الأولى: نسرد أحداث الغزوة سردًا يصورها في ذهن القارئ إذا اكتملت.

الثانية: نذكر فيها الدروس والعبر؛ ليأخذ المسلمون منها الزاد في مقارعة الأعداء ومنازلة الخصوم في الدعوة إلى الله. (غزوة بدر الكبرى دروس وعبر، ص: ٣).

بين يدي الحدث:

هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بعد أن وقف زعماء مكة في وجه دعوته، وما إن وصل إلى المدينة حتى أرسلوا إلى أهل المدينة تهديدًا يقولون فيه: «إنكم أويتم صاحبنا. وإننا نقسم بالله: لتقاتلنه، أو لتخرجنه. أو لنسيرن إليكم بأجمعنا، حتى نقتل مقاتلتكم ونستبيح نساءكم» (سنن أبي داود (٣٠٠٤) وإسناده صحيح).

وتجاء هذا التحريض أخذ النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه جانب الحيطة والحذر؛ فكانوا لا يبيتون إلا بالأسلح ولا يصبحون إلا فيه. وكانوا يحرسون النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزل: «والله يعصمك من الناس» فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من القبة فقال: «أيها الناس انصرفوا عني؛ فقد عصمتي الله عز وجل» (سنن الترمذي

الحمد لله رب العالمين. وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله صلى الله وسلم عليه.

أما بعد: فما أحوج الأمة لدراسة مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لأخذ الدروس والعبر، ولتعلم منها الآداب الرفيعة، والأخلاق الحميدة، والعقائد السليمة، والعبادة الصحيحة. ومن ثم قال علي بن حسين: «كنا نعلم مغازي النبي صلى الله عليه وسلم وسراياه كما نعلم السورة من القرآن».

وعن إسماعيل بن محمد بن سعد قال: كان أبي يعلمنا مغازي النبي صلى الله عليه وسلم ويعددها علينا. وسراياه ويقول: يا بني. هذه مائر أباكم، فلا تضيعوا ذكرها. (مختصر تاريخ دمشق، ١٨٦/٢).

وها نحن الآن مع أول لقاء مسلح بين فسطاط الكفر والإيمان: مع غزوة بدر الكبرى. ويقال لها بدر القتال. وبدر الثانية. وهي الوقعة العظيمة التي فرق الله فيها بين الحق والباطل (الفصول في السيرة (ص: ١٢٨). قال ابن عبد البر، وكانت أشرف غزواته وأعظمها حرمة عند الله وعند رسوله وعند المسلمين غزوة بدر الكبرى. حيث قتل الله صناديد قريش. وأظهر دينه وأعزه الله من يومئذ. وكانت بدر في السنة الثانية من الهجرة لسبع عشرة من رمضان صبيحة يوم الجمعة.

(٣٠٤٦) وحسته الألباني).

مَشْرُوعِيَّةُ الْقَتْلِ:

وفي هذه الظروف أذن الله للمؤمنين في القتال دفاعاً عن أنفسهم: قال ابن القيم، فلما استقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة، وأيده الله بنصره بعباده المؤمنين الأنصار، والقبائل قلوبهم بعد العداوة والاحن التي كانت بينهم؛ فمنعته أنصار الله وكتيبة الإسلام من الأسود والأحمر، ويذلوا نفوسهم دونه، وقدموا محبته على محبة الآباء والأبناء والأزواج، وكان أولى بهم من أنفسهم، وكانت العرب واليهود قد رمتهم عن قوس واحدة، وشعمروا لهم عن ساق العداوة والمحاربة، والله سبحانه يأمرهم بالصبر والعفو والصفح حتى قويت الشوكة؛ فاذن لهم حينئذ في القتال فقال تعالى: **مُحْرَّمًا ذِي الْقَعْدَةِ وَذِي الْحِجَّةِ وَالْأَشْهُرَ الثَّلَاثَةَ** (الحج، ٣٩). (زاد المعاد (٣/ ٦٢) قال ابن عباس، هي أول آية أنزلت في القتال. (سنن الترمذي (٣١٧١). والنسائي (٣٠٨٥) وحسنه الترمذي وصححه الألباني).

فارسيل السرايا وخرج في الغزوات

- لا إشعار عدوه بقوة المسلمين وقدرتهم على صد
أي اعتداء يتعرضون له.

- وتهديد قريش في قوافلها التجارية إلى الشام.

- واختبار قوة القبائل المحيطة بالمدينة.
ومحاولة كسبها بالموادعة او المحالفة.

ولقد حقت السرايا والفزوات قبيل بدر كثيرا من أهدافها؛ فقد حائف النبي - صلى الله عليه وسلم قبيلة جهينة أكبر القبائل المنتشرة غربي المدينة، وأدرك زعماء مكة أن تجارتهم الرئيسية أصبحت في خطر؛ فصاروا يأخذون الحيطة كلما اقتربوا من المنطقة (النص التاريخي: ٢).

معرفة (مكتسبة)

وفي جمادى الآخرة من السنة الثانية للهجرة
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مائة
 وخمسين مقاتلاً لاعتراض قافلة كبيرة خرجت
 من مكة إلى الشام بقيادة أبي سفيان بن حرب.
 حتى إذا وصل النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذي
 الفشيرة تبين له أن القافلة تجاوزت إلى الشام؛
 فأقام فيها مدة وأدع خلالها بني مدلج وحلقاءهم

من بني ضمرة ورجع إلى المدينة مترقباً عودة القافلة. وهذه هي العير التي خرج في طلبها حين رجعت من الشام (زاد المعاد ١٤٩/٣).

وقد أقامت القافلة في الشام إلى نهاية شعبان، بقيادة أبي سفيان ثم اتجهت إلى مكة. ولما اقتربت من الحجاز: تحسّس الأخبار، فلما بلغه مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصده أياه: بادر إلى تحويل مسارها إلى طريق الساحل. وفي نفس الوقت أرسل عمرو بن ضمضم الفقاري إلى قريش يستنصرها لانتقاذ قافلته وأموالها. (السيرة للصلاحي (٣٩٣).

وقد كان وقع خبر القافلة شديداً على قريش،
التي اشتتت زعماءها غضبا لما يروونه من
امتهان للكرامة، وتعرض للمصالح الاقتصادية
للأخطار؛ خاصة وأن الصريخ جاءهم بصورة
مثيرة جدا يتأثر بها كل من رآها، أو سمع بها،
إذ جاءهم وقد حول رحله وجدع انثى بغيره،
وشق قميصه من قبل ومن ذبر، ودخل مكة وهو
ينادي بأعلى صوته: يا معشر قريش، اللطيمة،
اللطيمة- يعني القافلة- اموالكم مع أبي سفيان
قد عرض لها محمد في أصحابه، لا أرى أن
تدركوها، الفؤث، الفؤث.

ومع أن أبا سفيان عندما تجا بالقافلة أرسل إلى زعماء قريش رسالة أخبرهم فيها بنجاته والقافلة. وطلب منهم العودة إلى مكة، إلا أن أغلبهم أصر على التقدم نحو بدر من أجل تأديب المسلمين وتأمين سلامة طريق التجارة القرشية، وأشعار القبائل العربية الأخرى بمدى قوة قريش وسلطانها. (السيرة النبوية للصلابي: ٢٩٣).

فنهضوا مسرعين وأوعبوا في الخروج: فلم يتخلف من أشرافهم أحد سوى أبي لهب، فإنه عوض عنه رجلاً كان له عليه دين، وحشدوا فيمن حولهم من قبائل العرب، ولم يتخلف عنهم أحد من بطون قريش إلا بني عدي. فلم يخرج معهم منهم أحد (زاد المأد ١٥٤/٣). وقد أشار الحق تبارك وتعالى صفة خروجهم بقوله: وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَهُمْ أَعْيُنٌ عَلَىٰ ذَرِيَّتِهِمُ فَأَنَاسُوا إِلَيْهَا فَعَلَوُا الْبَغْيَ فَلَمْ يَكُفُّوا أَعْيُنُهُمْ فَوَاسُوا بِهَا فَأَخْرَجْنَا مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ الَّذِينَ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَأَعْلَمُ الْغُيُوبِ

(الاتصال، ٤٧). - (مختصر زاد المعاد (١٤١). وابن

موقف أمية بن خلف:

وهذا موقف عجيب يخبرك عما كان عليه القوم من العناد والكبر حيث رفض أمية بن خلف القعود عن هذه الحرب ولكن لماذا؟

لأن سعد بن معاذ قال له يوماً: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إنهم قاتلوك! قال: إياي؟ قال: نعم. قال: بمكة؟ قال: لا أدري. قال: والله ما يكذب محمد؛ ففرغ لذلك أمية فرعاً شديداً... فلما كان يوم بدر استنصر أبو جهل الناس: فكره أمية أن يخرج. فاتاه أبو جهل فقال: يا أبا صفوان، إنك متى ما يراك الناس قد تخلفت، وأنت سيد أهل الوادي. تخلّفوا معك. فلم يزل به أبو جهل حتى قال: أما إذ غلبتني، فوالله لأشتري أجود بغير بمكة. (البخاري (٣٦٣٢ و٣٩٥٠). يعني: فاستعد عليه للهرب إذا خفت شيئاً. (فتح الباري (٧/٢٨٤).

فتأمل قول أمية: والله ما يكذب محمد، وهو صريح في التصديق القهري من أمية لأخبار النبي صلى الله عليه وسلم؛ فلم يجرّب الحرب إذاً! ولكنهم، جحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً.

وقد أكرهوا على الخروج معهم من كان يميل إلى المسلمين كالعباس بن عبد المطلب. ونوفل بن الحارث. وطالب بن أبي طالب. وعقيل ابن أبي طالب. (دلائل النبوة (٣/١٥).

عدة جيش المشركين:

عند ذلك تحرك جيش المشركين في ألف رجل (صحيح مسلم (١٧٦٣). ومائة فرس وعدد كبير من الإبل يقودهم أبو جهل بن هشام ويحمل ألويتهم أبو عزيز بن عمير والنضر بن الحارث وطلحة بن أبي طلحة وكلهم من بني عبد الدار. ومعهم القيان والدحوق وكانوا ينحرون في يوم عشرة من الإبل في يوم تسعة. (دلائل النبوة (٣/١٠٩).

وفي جانب المسلمين أرسل النبي صلى الله عليه وسلم يسبب بن عمرو وعدي بن أبي الزغباء يتسقطان أخيار القافلة: فسارا حتى أتيا حياً من جهينة قريباً من ساحل البحر: فسألوهما

عن العير وعن تجار قريش فأخبروهما يقرب وصولها: فرجعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبراه: فغضب النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين للخروج وقال: «إن لنا طلبية شيئاً نطلبه. فمن كان ظهره حاضراً؛ فليركب معنا؛ فاستأذنه بعض الصحابة، أن يجلبوا رواحلهم من بعض مناطق المدينة: فلم يأذن لهم، (دلائل النبوة للبيهقي (١٠٣/٢). وصحيح مسلم (٣/١٥٩).

خروج النبي صلى الله عليه وسلم

ثم خرج صلى الله عليه وسلم يوم السبت الثاني عشر من رمضان. وقال ابن هشام: خرج يوم الاثنين لثمان خلون من رمضان (ابن سعد (١٢/٢) وقال ابن هشام (٢٥١/٢). ومعه ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً من أصحابه (صحيح مسلم (١٧٦٣).

واستخلف على المدينة وعلى الصلاة ابن أم مكتوم. فلما كان بالروحاء رد أبا لبابة بن عبد المنذر واستعمله على المدينة. (الفصول في السيرة (ص: ١٢٨).

وفي الطريق توقف واستعرض الجيش: فرد من لم يبلغ الخامسة عشرة من عمره. ومن هؤلاء عبد الله بن عمر والبراء بن عازب. (صحيح البخاري (٣٩٥٦).

ووزع رسول الله صلى الله عليه وسلم الألوية، فأعطى اللواء العام لمصعب بن عمير، ولواء المهاجرين لعلي بن أبي طالب. ولواء الأنصار لسعد بن معاذ، وجعل على المؤخرة قيس بن أبي صعصعة. ولم يكن معه من الخيل سوى فرس الزبير. وفرس المقداد بن الأسود الكندي. ومن الإبل سبعون بعيراً يعتقب الرجال الثلاثة فأكثر على البعير الواحد. (الفصول في السيرة (١٢٩).

ولما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم حالهم دعا لهم فقال: «اللهم إنهم حفاة فاحملهم، اللهم إنهم عراة فاكسهم، اللهم إنهم جياع فاشبعهم، (سنن أبي داود (٢٧٤٧). وحسنه الألباني في الصحيحة (١٠٠٣).

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

الأُنكحة المحرمة

ما بعد عهد حمزة في زمانه نشأته من تحريم سبب نصا هر دو و لحرمات
مؤید و مستلزم بعض الاحکام نهیفته باشد. لیکن سبب نه حر و جبر -
بسیار عهد نفس و نه یکتا نه نسبی.

الأنكحة المحرمة:

وہ

زواج المتعة، هو أن يقول للمرأة: أمتعيني
تفسيك شهرا أو موسم الحج. أو ما أقمت في
البلد أو يذكر ذلك بلفظ الفكاك أو التزويج
بها. أو لوليها بعد أن يقدم بمدة، إما معلومة
أو مجهولة فهذا هو نكاح المتعة المحرم-
الحاوي الكبير (٣٢٨/٩).

حكمه، ذهب جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم أن تكاح النعمة حرام، وأنه كان جائزاً أول الإسلام ثم نسخ الحكم. وهو مذهب الأئمة الأربعة وغيرهم. واحتجوا على ذلك بما يأتي:

١- عن قيس. قال: سمعت عبد الله يقول: كنا نفرق بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين غيره من الأنبياء فقالنا: ألا نستخصي؟ فهاذا عن ذلك ثم رخص لنا أن نتكلم المرأة بالثوب

— *Journal of the American Medical Association*

إلى أجل. ثم قرأ عبد الله: يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين، (المائدة: ٨٧). أخرجه البخاري (٥٠٧١) ومسلم (١٤٠٤).

٢- وعن عمر بن دينار قال، سمعت الحسن بن محمد يحدث عن جابر بن عبد الله وسلمة بن الأكوع. قالوا، خرج علينا متأدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أذن لكم أن تستمتعوا بغني متعة النساء. أخرجه البخاري (٥١١٧، ٥١١٨) ومسلم (١٤٠٥).

٣- عن الربيع بن سبرة الجهني عن أبيه سبرة، أنه قال: «أذن لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمئعة فانطلقت أنا ورجل

إلى امرأة من بني عامر كأنها بكرة مغطاة
فعرضنا عليها أنفسنا فقالت: ما تعطني
فقلت: ردائي وقال صاحبي: ردائي وكان
رداء صاحبي أجود من ردائي وكنت أشب
منه فإذا نظرت إلى رداء صاحبي أعجبها
وإذا نظرت إلي أعجبتها ثم قالت: أنت
ورداؤك يكفيتني فمكثت معها ثلاثاً ثم
إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:
من كان عنده شيء من هذه النساء التي
يتمتع فليخل سبيلها.. أخرجه مسلم
(١٤٠٦).

وفي رواية: ... ثم استفتت منها فلم
أخرج حتى حرما رسول الله صلى الله
عليه وسلم.. أخرجه مسلم (٢٠-١٤٠٦).

أقوال أهل العلم في نكاح المتعة:
قال الموصلي في الاختيار لتعليل المختار
(٣/ ٨٩): ونكاح المتعة والنكاح المؤقت
باطل، أما المتعة فلقوله تعالى: «فمن
ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون،
(المؤمنون: ٧). وهذه ليست مملوكة ولا
زوجة.

قال الطحاوي في شرح معاني الآثار
(٢/ ٣٨٥): بعد أن ساق جملة من الآثار...
ففي هذه الآثار تحريم رسول الله صلى
الله عليه وسلم المتعة بعد إذنه فيها
واباحتها إياها، فتبث بما ذكرنا نسخ ما
في الآثار الأول التي ذكرناها في أول هذا
الباب، ثم روي عن أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم النبي عنها أيضاً.

قال ابن عبد البر في التمهيد (٧/ ٢٠٩):
قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في
تحريم نكاح المتعة مما قد ذكرناه ما فيه
شقاء وليس أحد من خلق الله إلا يؤخذ
ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه
وسلم.

قال أبو عمر: واجمعوا أن المتعة نكاح لا
إشهاد فيه ولا ولي وأنه نكاح إلى أجل تقع
فيه الفرقة بلا طلاق ولا ميراث بينهما
وهذا ليس حكم الزوجات في كتاب الله ولا

سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم.
جاء في شرح النووي على صحيح
مسلم (٢٠٢/٥-٢٠١)، قال المازري: ثبت أن
نكاح المتعة كان جائزاً في أول الإسلام ثم
ثبت بالأحاديث الصحيحة المذكورة هنا
أنه نسخ وانقعد الإجماع على تحريمه
ولم يخالف فيه إلا طائفة من المبتدعة
ونعلقوا بالأحاديث الواردة في ذلك، وقد
ذكرنا أنها منسوخة فلا دلالة لهم فيها.

قال النووي، والصواب المختار أن التحريم
والإباحة كانا مرتين. وكانت حلالة قبل
خيبر ثم حرمت يوم خيبر ثم أبيحت
يوم فتح مكة وهو يوم أوطاس لاتصالها
ثم حرمت يومئذ بعد ثلاثة أيام تحريماً
مؤبداً إلى يوم القيامة، واستمر التحريم
ولا يجوز أن يقال: إن الإباحة مختصة
بما قبل خيبر والتحريم يوم خيبر
للتأييد. وإن الذي كان يوم الفتح مجرد
توكيد التحريم من غير تقدم إباحة يوم
الفتح كما اختاره المازري والقاضي. لأن
الروايات التي ذكرها مسلم في الإباحة
يوم الفتح صريحة في ذلك فلا يجوز
إسقاطها ولا مانع يمنع تكرير الإباحة.
والله تعالى أعلم.

قال الماوردي في الحاوي الكبير (٩/ ٣٢٨):
قال الشافعي: وفي القرآن والسنة دليل
على تحريم المتعة. قال تعالى: «إذ أنكحتم
المؤمنات ثم طلقتموهن، فلم يحرمهن
الله على الأزواج إلا بالطلاق وقال تعالى:
«فإنسأكن بمعروف أو تسريح». وقال
تعالى: «وإن أردتم استبدال زوج مكان
زوج.. فجعل إلى الأزواج فرقة من عقدوا
عليه النكاح مع أحكام ما بين الأزواج فكان
بيننا- والله تعالى أعلم- أن نكاح المتعة
منسوخ بالقرآن والسنة لأنه إلى مدة ثم
نجدد بنفسه بلا إحداث طلاق فيه ولا
فيه أحكام الأزواج.

قال المرداوي في الإنصاف (٨/ ١٦٠):
الصحيح من المذهب: أن نكاح المتعة لا

يصح وعليه الإمام أحمد - رحمه الله - والأصحاب.

نكاح التعلل

المحل: اسم فاعل من الإحلال. والمحلل: اسم مفعول من التحليل. والمراد من المحل هو تزوج المرأة المطلقة ثلاثاً بقصد الطلاق أو شرطه لتحل هي لزوجها الأول. والمراد من المحل له: الزوج الأول - المبدع في شرح المقنع (١٥١/٦)، تحفة الأحوذ (٢٢١/٤).

حكمه: ذهب جمهور أهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلى تحريم زواج التحليل وحجتهم في ذلك ما يأتي:

١- عن عبيد الله بن مسعود قال: «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن المحل والمحلل له». صحيح سنن الترمذي (١١٢٠) وصحيح سنن أبي داود (٢٠٧٦) وصحيح ابن ماجه (١٩٣٥).

قال أبو عيسى الترمذي: والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبيد الله بن مسعود وعبيد الله بن عمرو وغيرهم. وهو قول الفقهاء والتابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق - جامع الترمذي (ص: ١١٩).

٢- عن عائشة، قالت: جاءت امرأة رفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: كنت عند رفاعة فطلقني فبنت طلاق فتزوجت عبد الرحمن بن الزبير. وإن ما معه مثل هدية الثوب فتيسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أتريدين أن ترجعي إلى رفاعة لا حتى تذوقي عسيلته. أخرجه البخاري (٥٦٦١) ومسلم (١٤٣٣).

٣- عن عمر بن نافع عن أبيه أنه قال: جاء رجل إلى ابن عمر رضي الله عنهما فسأله عن رجل طلق امرأته ثلاثاً فتزوجها أخ له من غير مؤامرة منه ليحلها لأخيه هل تحل؟ ثلاثاً قال: لا إلا نكاح رغبة. كنا نعد هذا سفاخاً على عهد رسول الله صلى

الله عليه وسلم. صحيح: أخرجه الحاكم في المستدرك (١٩٩/٢) قال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه والبيهقي (٢٠٨/٧).

٤- وعن جابر الأسدي قال: قال عمر بن الخطاب: لا أوتى بمحل ولا بمحللة إلا رجمتها. أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٢٦٥/٦) وسعيد بن منصور في السنن (١٩٩٢، ١٩٩٣).

وجه الدلالة

هذه الأحاديث صريحة في تحريم زواج التحليل.

أقوال أهل العلم:

قال الإمام مالك في شرح الموطأ (١٦٦/٣): قال مالك في المحل - أي المتزوج مبتوتة بقصد إحلالها لباتها - إنه لا يقيم على نكاحه ذلك لفساده. حتى يستقبل نكاحاً جديداً فإن أصابها في ذلك الفاسد قلها مهرها عليه.

قال الشافعي في الأم (١١٧/٥): ونكاح المحل الذي يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه - والله تعالى أعلم - ضرب من نكاح المتعة لأنه غير مطلق إذا شرط أن ينكحها حتى تكون الإصاصة. فقد يستأخر ذلك أو يتقدم. وأصل ذلك أنه عقد عليها النكاح إلى أن يصيبها فإذا أصابها فلا نكاح له عليها. مثل أنكحك عشرةا ففني عقد أنكحك عشرةا أن لا نكاح بيني وبينك بعد عشر. كما في عقد أنكحك لأهلك أي إذا أصبتك فلا نكاح بيني وبينك بعد أن أصبتك كما يقال: أنكحك منك هذا المنزل عشرةا أو استأجر هذا العبد شهراً وفي عقد شهر أنه إذا مضى فلا كراء... إلى أن قال: فإذا عقد النكاح على واحد مما وصفت فهو داخل في نكاح المتعة. وكذلك كل نكاح إلى وقت معلوم أو مجهول فالنكاح مفسوخ لا ميراث بين الزوجين وليمين بين الزوجين شيء من أحكام الأرواح. طلاق ولا ظهار ولا إيلاء ولا لعان إلا بولد. وإن كان لم يصيبها

فلا مهر لها وإن كان أصابها فلها مهر مثلها لا ما سمي لا لها وعليها العدة ولا نفقة لها في العدة. وإن كانت حاملاً، فإن تكحها بعد هذا تكاحاً صحيحاً فهي عنده على ثلاث.

قال الحافظ في التلخيص (٣/٢٧٢): فائدة: استدلوا بهذا الحديث على بطلان النكاح إذا شرط الزوج أنه إذا تكحها بانت منه. أو شرط أنه يطلقها أو نحو ذلك وحملوا الحديث على ذلك ولا شك أن إطلاقه يشمل هذه الصورة وغيرها.

قال ابن قدامة في المغني (٧/١٨٠): تكاح المحلل حرام باطل. في قول عامة أهل العلم: منهم الحسن والنخعي، وقتادة، ومالك، والليث، والثوري، وابن المبارك، والشافعي. وسواء قال، زوجتكما إلى أن تطأها. أو شرط أنه إذا أحلها فلا تكاح بينهما. أو أنه إذا أحلها للأول طلقها

قال ابن القيم في زاد المعاد (٥/٩٤): بعد أن ساق أحاديث عن ابن مسعود وعلي وأبي هريرة وعقبة بن عامر... هؤلاء الأربعة من سادات الصحابة رضي الله عنهم وقد شهدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظ أصحاب التحليل. وهم: المحلل والمحلل له. وهذا إما خبر عن الله فهو خبر صدق. وإما دعاء فهو دعاء مستحب قطعاً. وهذا يفيد أنه من الكيان الملعون فاعلها. ولا فرق عند أهل المدينة وأهل الحديث وفقهائهم بين اشتراط ذلك بالقول أو بالتواطؤ والقصد. فإن القصد في العقود عندهم معتبر

والأعمال بالنيات. والشرط المتواطئ عليه دخل عليه المتعاقدان كالمفوض عندهم. والألفاظ لا تتراد تعينها بل للدلالة على المعاني. فإذا ظهرت المعاني والمقاصد فلا عبرة بالألفاظ لأنها وسائل وقد تحققت غاياتها فترقت عليها أحكامها.

قال الصنعاني في سبل السلام (٣/١٨٦): والحديث دليل على تحريم التحليل: لأنه لا يكون اللعن إلا على فاعل المحرم وكل محرم منهي عنه والنهي يقتضي فساد العقد واللعن وإن كان ذلك للفاعل لكنه علق بوصف يصح أن يكون علة الحكم وذكروا للتحليل صوراً. منها أن يقول له في العقد: إذا أحللتها فلا تكاح وهذا مثل تكاح المتعة لأجل التوقيت ومنها أن يقول في العقد: إذا أحللتها طلقتها. ومنها أن يكون مضمراً عند العقد بأن يتواطئ على التحليل ولا يكون النكاح الدائم هو المقصود. وظاهر شمول اللعن فساد العقد لجميع الصور وفي بعضها خلاف بلا دليل ناهض فلا يشتغل بها.

قال المباركفوري في تحفة الأحوزي (٤/٢٢٣): استدل بهذا الحديث، يعني بحديث: لعن المحل والمحلل له، على كراهة النكاح المشروط به التحليل. وظاهره يقتضي التحريم كما هو مذهب الإمام أحمد انتهى.

قلت: لا شك في أن ما قال الإمام أحمد هو الظاهر. وللحديث صلة إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

عزاء واجب

نوبتي إلى رحمة الله تعالى الأستاذ محمد محمد منسي الموظف باستعلامات المركز العام ونسبهم سرد بحريز المجلة نحائض لفرء... سلسلتي إلى الله تعالى بغير له وبرحمته رحمه واسعة وأن يلهم أهله الصبر. وإنا لله وإنا إليه راجعون.

الردود العلمية على شبهات المحققين بمولد خير البرية

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
فقد سطر هذا المؤلف في عهدنا الحاضر من أجل تبيان حقائق مولد خير
وحياتنا لا يصح لأحد من عباده أن ينكر ما في مولد خيرنا من شأنه
كما ذكرنا في السابق في عهدنا الحاضر من شأنه في عهدنا الحاضر من شأنه
حاشا لله من أن يخرج من هذا العهد من شأنه في عهدنا الحاضر من شأنه
لمنهج أهل السنة فنقول مستعينين بالله،

معاوية محمد هيكل

٢٠١٧

(التابعي) يذون إسناد، والخبر مرسل منقطع
ضعيف لا يصح الاستشهاد به. وقد جاء في
السير ما يؤكد عدم صحته، فإن أبا لهب لم
يعتق ثوبية إلا بعد هجرة النبي صلى الله
عليه وسلم إلى المدينة. (ذكر ذلك الحافظ ابن
حجر في كتابه الإصابة (٦٠/٨)) والحافظ
بن البر في الاستيعاب (١٢/١)).
وزوي أنه اعتقها قبل ولادته بزمان طويل كما
في (شرح الزرقاني، على المواهب اللدنية،
١٢٥٩).
فكيف يكون عتقها بسبب ولادة النبي صلى
الله عليه وسلم؟

اعلم أخي الكريم أن عادة أهل الأهواء والبدع
التمسك بالشبهات يلبسونها على العوام
فيحسبها الجاهل، يحسن قلته. أدلة الشرع
وأحكامه. ويقولون هو
أله ويقولون على أنه تكلم بقرآنه. (ال عمران
٧٨).

من هذه الشبهات ما يلي:

الشبهة الأولى وهي قولهم: إن دليل الاحتفال
بالمولد قصة أبي لهب. عندما اعتق جاريته
ثوبية الأسلمية، فرخا بمولد النبي صلى
الله عليه وسلم. فراه بعض أهله في المنام أنه
خفف عنه في الآخرة! وهذه القصة ذكرها
البخاري رحمه الله في صحيحه عن عروة

وعلى فرض صحة القصة: فليست إلا رؤيا منامية رُئيت لإمام من أئمة الكفر أبي لهب، ولا حجة فيها. ولا يثبت بها حكم أصلا. حتى يقاس عليه !
وقد أجمع أهل الإسلام على أن الشرع لا يثبت بالإنمات مهما علا شأن صاحب الرؤيا في الصلاح والعبادة إلا أن يكون صاحب الرؤيا نبيا، قرؤيا الأنبياء حق ووحى وشرع.

الشبهة الثانية:

أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعظم يوم مولده، ويشكر الله تعالى فيه على نعمته الكبرى عليه، وتفضله عليه بالوجود لهذا الوجود، واستدلوا على ذلك بالحديث الذي أخرجه مسلم عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم: (سئل عن صوم الاثنين؟ قال: ذاك يوم ولدت فيه)، حيث زعموا أن هذا احتفال منه بيوم مولده صلى الله عليه وسلم !

والجواب عن هذه الشبهة:

أولا: هذا استدلال خاطئ وغير منهجي لم يقل به أحد من العلماء. فإن غاية ما يدل عليه الحديث الترغيب في الصيام يوم الاثنين وقد اكتفى صلى الله عليه وسلم به. وما كفى النبي صلى الله عليه وسلم يكفى أمته، وما وسعه يسعها؛ ولذلك كان شكر الله على نعمة ولادته بنوع ما شكر به صلى الله عليه وسلم إنما يكون في هذا المعنى المشروع.

فلماذا لا تقتضون على ما ورد في الحديث وتحرسون عليه، فتصومون كل يوم اثنين، امتثالا وتباضعا وتاسيا بالنبي صلى الله عليه وسلم ؟

لقد أحذثتم أيها المحتفلون وفعلتم أمرا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم. وذلك بتخصيصكم يوما في السنة للاحتفال بمولده صلى الله عليه وسلم فخالقتم بذلك هدي نبيكم.

حقيقة تاريخية:

ومن الحقائق التاريخية الثابتة أن المؤرخين اتفقوا على عام الوفاة وشهره. فقال الحافظ ابن حجر رحمه الله، وكانت الوفاة النبوية في شهر ربيع الأول. سنة إحدى عشرة باتفاق.

(فتح الباري (١/٤٤٨))

واختلفوا في الشهر واليوم الذي ولد فيه؛ فقيل في شهر صفر؛ وقيل في ربيع الآخر؛ وقيل في رجب؛ وقيل في رمضان؛ وقيل في شهر ربيع الأول يوم ٢ أو ٨ أو ١٠ أو ١٢ أو ١٧... وليس لأي من هذه الآراء ما يرجحه على الآراء الأخرى.

(انظر سيرة ابن هشام (١/١٥٨) والبداية والنهاية لابن كثير (٢/٢٢٠) وعيون الأثر لابن سيد الناس (١/٣٣-٣٤))

فكيف يفرخ المسلم ويحتفل في الشهر الذي انطلق فيه نور الوحي. وانقطع بالمسلمين الأمان من العذاب: الذي جعله الله في الأرض؛ فقال سبحانه: **وَمَا كُنَّا أَهْلَ عَذَابٍ إِلَّا فِي الْأَرْضِ وَأَنْتَ بِهِمْ وَمَا كُنَّا أَهْلَ عَذَابٍ إِلَّا فِي الْأَرْضِ** (الأنفال ٣٣) !

قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه: إيمان كانا في الأرض؛ فرفع أحدهما، وبقي الآخر. (مستدرک الحاكم (١٩٨٩)).

بل كيف يفرخ ويحتفل المسلم في شهر وقعت فيه مصيبة تهون دونها كل مصيبة ؟

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا أصاب أحدكم مصيبة: فليذكر مصيبتة بي؛ فإنها من أعظم المصائب. (صحيح الجامع (٣٤٧)). وقال أنس بن مالك رضي الله عنه: وما رأيت يوما كان أقبح. ولا أظلم. من يوم مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم. (شرح السنة للبغوي (٢٨٣٤)).

وأمر ثالث مهم جدا، هو أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن صيام يوم الاثنين. ولم يسأل عن صيام يوم الثاني عشر من ربيع الأول. فالعلة إذا: تخصيص يوم الاثنين بالصيام. وليس تخصيص يوم الثاني عشر من ربيع الأول بالصيام، ولهذا فإن النبي وهو المشرع، لم ينقل عنه أنه خصص اليوم الثاني عشر بالصيام أو بأي عمل آخر، بل خصص يوم الاثنين بالصيام، وفرق كبير بين السببين. فالصواب أن العلة هي كون يوم الاثنين، (يوم مولده، ويوم بعث فيه، ويوم إزال الضمان عليه).

كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: ذاك

يوم ولدت فيه. ويوم بعثت (أو) أنزل علي فيه، (صحيح مسلم (١١٦٢)).

فالنبي صلى الله عليه وسلم لما بين سبب سيامه لذلك اليوم، جعل العلة مركبة، فقال: قال: (ذاك يوم ولدت فيه ويوم بعثت أو أنزل علي فيه) فذكر ثلاثة أسباب، أو تمييز أصولي ذكر علة مركبة من ثلاثة أوصاف، (ميلاده، ومبعثه، وإنزال القرآن)، والصواب صحة التعليل بالعلة المركبة، وأنها لا تؤثر إلا إذا اجتمعت الأوصاف المركبة منها كلها، وعندئذ فلا تجتمع هذه الأوصاف لتكون علة الحكم إلا في يوم الاثنين. ولا تنطبق البتة على يوم الثاني عشر من ربيع الأول، فإنزال القرآن حدث في ليلة القدر من شهر رمضان المبارك بالاجتماع كما هو نص القرآن، فهي علة قاصرة على هذا اليوم. فلا تتعدى إلى غيره.

وعلى ذلك فتخصيص يوم الثاني عشر من ربيع الأول بعمل ما دون يوم الاثنين من كل أسبوع يعد استدراكا على الشارع. وتصحيحا لعمله. وما أقبح هذا- إن كان- والعياذ بالله تعالى

الشبهة الثالثة:

قول الله تعالى: ﴿وَنَحْنُ نُمِيتُهُمْ وَأُنْمِيتُهُمْ﴾ (إبراهيم ٥)، وأنه يفيد سنوية واستحباب تذكّر الأيام العظيمة القدر في حياة المسلمين. ولا شك أن مولد سيد الخلق صلى الله عليه وسلم هو أحق الأيام وأولها بالتذكّر والاحتفال.

والجواب عن هذه الشبهة أن نقول: إن الاستدلال بهذه الآية على مشروعية الاحتفال بالمولد من قبيل حمل كلام الله- تعالى- على ما لم يحمله عليه السلف الصالح. والدعاء إلى العمل به على غير الوجه الذي مضوا عليه في العمل به. وهذا أمر لا يليق. فإن كبار المفسرين قد فسروا هذه الآية الكريمة، ولم يكن في تفسيرهم أن المقصود بالتذكير بأيام الله في هذه الآية الاحتفال بمولد النبي صلى الله عليه وسلم. وإنما المقصود بالتذكير بأيام الله: الوعظ بنعمه ونقمه، فمن أبي بن كعب- رضي الله عنه- قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إنه بينما موسى عليه السلام في قومه يذكرهم بأيام الله، وأيام الله فغماؤه ويلاؤه. إذ قال: ما أعلم في الأرض

رجلاً خيراً وأعلم مني. قال: فازحى الله إليه. إنني أعلم بالخير منه، أو عند من هو. إن في الأرض رجلاً هو أعلم منك..... (أخرجه مسلم (٢٣٨٠)).

الشبهة الرابعة:

واستدلوا كذلك بأنه عمل كثير من البلدان العربية والإسلامية على المستوى الرسمي والشعبي وهذا يعد إجماعاً في نظرهم. والجواب عن ذلك أن نقول:

إن هذا الاجتماع هو إجماع من نوع عجيب يثير الدهشة والاستقراب ولم نسمع به قبل إن هذا إلا اختلاق، والحجة دائماً بما ثبت عن الرسول صلى الله عليه وسلم والثابت عن الرسول صلى الله عليه وسلم النبي عن البدع عموماً، وهذا منها. وعمل الناس إذا خالف الدليل فليس بحجة. وإن كثروا حتى لو كانت ذللاً، **ثُمَّ كَفَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْفِرُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ،** (الأنعام: ١١٦).

قال شيخ الإسلام رحمه الله: «ومن اعتقد أن أكثر هذه العادات المخالفة للسنن مٌجمع عليها، بناءً على أن الأمة أقرتها، ولم تنكرها؛ فهو مخطئ في هذا الاعتقاد؛ فإنه لم يزل، ولا يزال في كل وقت من ينشئ عن عادة العادات المحدثه المخالفة للسننة. وما يجوز دعوى الإجماع بعمل بلد - أو بلاد - من بلاد المسلمين، (اقتضاء الصراط المستقيم (٨٩/٢)).

ثم إن العبرة بالدليل الشرعي؛ المبني على الكتاب والسنة. وأما أهل العلم؛ فيستدل لأقوالهم. ولا يستدل بها!

قال علي رضي الله عنه: «إن الحق لا يعرف بالرجال؛ اعرف الحق. تعرف أهله، (الذريعة للراغب الأصفهاني (١٧١)).

ومن علماء الأزهر أيضاً من ينكرون الاحتفال بالمولد النبوي؛

منهم الشيخ نجيب المطيعي (مفتي مصر الأسبق).

والشيخ علي محفوظ (عضو هيئة كبار علماء الأزهر) وصاحب كتاب الإبداع في مضر الابتداع والشيخ عبد المجيد سليم (شيخ الأزهر الأسبق).

والشيخ حسن مامون (شيخ الأزهر الأسبق)

والشيخ محمود شلتوت (شيخ الأزهر الأسبق).

الدكتور محمد حسين الذهبي (وزير الأوقاف الأسبق).

الشيخ جاد الحق علي جاد الحق (شيخ الأزهر الأسبق).

الشيخ محمد رشيد رضا (الذي ألف فيه رسالة مستقلة).

ويستطيع القارئ الكريم مطالعة فتاوى هؤلاء العلماء الكبار في كتاب (فتاوى كبار علماء الأزهر حول الأضرحة والمآثر والقبور).

وكتاب (فتاوى كبار علماء الأزهر حول انحرافات الطرق الصوفية).

الشبهة الخامسة:

الاستدلال على شرعية الاحتفال بالمولد النبوي بالقياس وذلك بقولها: إذا كان العالم كله يحتفل بميلاد المسيح عليه السلام فنحن من باب أولى أن نحتفل بسيد الأنعام.

والجواب عن هذه الشبهة أن نقول: وهذا قياس فاسد لا نجد رداً عليه أبلغ ولا أعظم من قول النبي صلى الله عليه وسلم: **لن نعلن سن من كان قبله شر مني ودرع بدرع حتى لو دخلوا جحر صمد نعموه فلب يا رسول الله. اليهود والنصارى؟** قال: فمن. (صحيح البخاري ١٧٣٢٠) (١/٥٩).

وإذا سلمنا أنه من عاداتهم فقد نهينا عن التشبه بأهل الكتاب وتقليدهم. سواء في أعيادهم أو في غيرها: لقوله صلى الله عليه وسلم: **من تشبه بقوم فهو منهم**. (أخرجه أبو داود (٤٠٣١). وحسنه الألباني في الأرواء (١٢٦٩)).

وأقل أحوال الحديث اقتضاء تحريم التشبه بهم.. (اقتضاء الصراط المستقيم (١/٢٧٠)). ومعلوم أن المشابهة إذا كانت في أمور دنيوية فإنها تورث المحبة والمودة. فكيف بالمشابهة في أمور دينية؟ فإن إفضاءها إلى نوع من المودة أكثر وأشد. والمحبة والمودة لهم تنال الإيمان. كما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (انظر:

المصدر السابق (١/٥٥٠)).

الشبهة السادسة: وصف المخالفين لهم بأنهم ثلة من الخوارج...

إن وظيفتهم على مر العصور هو تبصير الناس بأمور دينهم وبيان أحكام الشريعة لهم فيما يحل ويحرم. وإظهار محاسن الإسلام وعظمته. والدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة ترغيباً للناس على أمثال تعاليم الإسلام المباركة.

لذلك فإننا نهيب بهم أن يراجعوا الأحكام التي صدرت في هذا الشأن، وألا يتعجلوا في إصدار الحكم على المخالف، فليس كل من خالف قولهم يعد من الخوارج: لأن هذا منزلق خطير بل يجب عليهم أن يحرصوا على بيان الحق بديلته. ليكونوا مصدر ثقة عند جماهير الأمة وسبيلاً لجمع كلمتهم وتآليف قلوبهم. وليتذكروا أنهم موقوفون بين يدي الله تعالى. **وَالْقَوْلُ حَقٌّ** **مُحَمَّدٌ**

(البقرة ٢٨١). **وَالَا يَنْسُوا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَحْتَفَلْ بِيَوْمِ مَوْلَاهُ. وَلَا خُلَفَاؤُ الرَّاكِدُونَ مِنْ بَعْدِهِ. وَلَا غَيْرُهُمْ مِنَ الصَّحَابَةِ. أَوْ التَّابِعِينَ. وَهُمْ الْأَعْلَمُ بِالسَّنَةِ. وَالْأَعْظَمُ حُبًّا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ..** وحلاصة القول:

أن الاحتفال بذكرى المولد النبوي يأنواعه واختلاف أشكاله بدعة منكرة يجب على المسلمين منعها ومنع غيرها من البدع، والاشتغال بإحياء السنن والتمسك بها. ولا يغتر بمن يروجون لهذه البدعة ويدافعون عنها وإن كثروا. وأن النجاة في الاعتصام بالكتاب والسنة على منهج سلف هذه الأمة ومن سار خلفهم. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **فإنه من يعيش منكم فسيروا خلفاً كثيراً. فليكنم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي. عضوا عليها بالنواجذ. وإياكم ومحدثات الأمور. فإن كل بدعة ضلالة.**

وصل اللهم وسلم على نبيينا وحبيبتنا محمد، واله وصحبه.

والحمد لله رب العالمين.

مع أن حقائق الإسلام تملئها الفطرة النقية، وتصدقها البدهة اليقينية التي لا ينكرها إلا من ينكر وجود نفسه. ويتطلع إلى إثبات ذاته باحثاً لذلك عن الدليل والبرهان بينما الحقيقة الساطعة تملك عليه جميع كيانه فأنى ليصيرته أن تبصر؟، وأنى لحدسه أن يفيق؟ وهذه الحقائق التي تدل عليها القصص في القرآن الكريم ترسم حال البشرية منذ نشأتها الأولى عملياً وواقعياً، وتظهر حتمية الصراع بين الحق والباطل و لزوم النصر لأهل الحق من الذين آمنوا وعملوا الصالحات، وثبتوا على دين التوحيد ولم يخشوا في الله لومة لائم. فهما استعلى الباطل في الأرض واستفحل أمره وكثر أتباعه فإن الحق سيقهره يوماً ما، وأهل الإيمان هم الفائزون لا ريب في ذلك عند المؤمن الصادق، ولا يكون الداعية إلى الله تعالى داعية بحق إلا إذا آمن بذلك إيماناً يبلغ حد اليقين ولا يصلح معه الشك. والقرآن بقصصه يعرض الدعوة وتاريخها. ومنهجها ومصادرها، لتزداد وضوحاً وفهماً. وتبدو منسجمة متسقة صادرة من مشكاة واحدة، وهي تحد طبائع الناس، وطرق علاجهم. وسنة الله في عقاب الأمم ومعافاتها وتداوي الكثير من الأمراض الاجتماعية حيث تتشابه الأحوال والمواقف. ومن هنا يلتفت إلى المخاطبين في أثناء عرض قصصه ليوجه الكلام إليهم. قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) (البقرة: 197). (القلم: ١٦-١٩).

وفي معرض الحملة على الكفار لاضطهادهم المؤمنين والمؤمنات، وفتنتهم عن الإسلام، وتذكير المؤمنين بمصير البغاة ونهاية الظلم. جاءت قصة أصحاب الأخدود الذين خُفر لهم فوقهم حفرة. وأججوا فيها النار. وألقوا فيها بالمؤمنين والمؤمنات، وجلسوا يشهدون عذابهم.

دون أن تأخذهم عليهم شفقة، مع أنهم لم يكن لهم ذنب إلا أنهم آمنوا بالله العزيز الحميد، وتندر القصة من يقنن المؤمنين والمؤمنات بالعذاب والتحريق، وقبين أن بطش الله شديد، قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) (البقرة: 197). (القلم: ١٦-١٩).

وبين القصص القرآني أن القيم الحقيقية ليست قيم المال والجاه والسلطان لأنها زائلة. وأن الباقيات الصالحات خير عند الله. حين تجيء قصة الرجلين اللذين تحاورا وهما يمتلان طريفة الكفر والإيمان. والطلاعة والعصيان والاستنكار والتواضع لله خالق الخلق رازق الإنسان.

كان أحدهما يعتز بماله ومتاعه، وكان الآخر يعتز بإيمانه بالله ورجائه من عنده. وهو خير وأبقى. وكان يدعو ربه. بينما كان الآخر غافلاً عن ذكر الله. وعرضت القصة نهاية كل منهما: الذي أذهله الغرور وأبطرته النعمة ونسي الحياة الآخرة. والذي يرى نعمة النعم ونسي الله لحمده وذكره وحسن عبادته: فامتلات نفس أحدهما غروراً ويطراً. ونسي الله الذي أعطى. أما الرجل الآخر فقد قام بواجبه نحوه وذكره بأصله. ونبهه إلى ما يجب عليه نحو ربه. وبين أن له عند الله ما هو خير مما يرجون، وأنه لا يبالي بالجاه والمال وكثرة الأتباع. وجهر بالحق وأعلن النصيح. وتوجه إلى الله يأمل الخير. وكانت عاقبة اعراض الغرور عن دعوة الحق أن خوت جنته على عروشها. ووقف يقلب كفيه على ما أنفق فيها. وفي لحظة توارت قدرته أمام قدرة الملك الحق. لقد دفعه غروره أن يحكم على المستقبل بما هو عليه في الحال القائمة من القوة الموهومة. غير أن المستقبل يجيء لأمثاله بما يخيب الأمل ويكشف الحقيقة. والنصرة

والولاية الحقّة لله
سبحانه وتعالى.
وهو وحده مالك
الملك ومديره. قال
تعالى: **الملك**

الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى

الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى
الملك هو الذي لا يرى

وقد عرض القصص القرآني للرجل الصالح
الذي يجد المؤمنون في ظله العزة والكرامة
والمعونة.

ويلقى الظالمون العذاب والإيذاء، وهو
يتحدث عن ذي القرنين. عندما سأل
سائلون رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأوحى الله إليه بسيرته، وذكر رحلاته
الثلاث إلى المغرب والمشرق والمكان الذي فيه
السّدان. وهو رجل مكن الله له في الأرض
واقامه من كل شيء سبباً فأتبع سبباً. مضى
في طريق ما هو ميسر له. سألنا سبيله إلى
المغرب حيث رأى الشمس تغيب هناك وراء
الأفق كما هو الحال عند مصب الأنهار في
المحيطات. ووجد قومًا أعلن فيهم سياسته.
وأوضح مسئلكه في أن للظالمين في هذه الدنيا
عذاباً ولهم عند الله إذا عادوا إليه عقاباً

ربيع الآخر ١٤٤٢ هـ - العدد ٦٠٤ - السنة الواحدة والخمسون

في حين أن للمؤمنين الجزاء الحسن والمعاملة
الطيبة والمعونة والتيسير، وعاد إلى رحلة
المشرق حيث الأرض مكشوفة غير مقطّاة
بالجبال أو الأشجار، والقوم عراة لا يجدون
ما يستر أجسادهم، ودستور الرجل في
الحكم معلوم، وتصرفه الصالح مع الناس لا
يحتاج إلى بيان.

ولما توجه إلى المكان الذي فيه السدان،
وبوسم القوم فيه القوة والقدرة، عرضوا
عليه أن يبني لهم حاجزاً يمنع عنهم
أذى الذين هم وراء الحاجزين، (يا جوج
وما جوج)، وله في مقابل هذا العمل الخراج.
فكان تصرفه أن رد عليهم المال، وتطوع
بإقامة السد. وطلب منهم العون. فجمعوا
قطع الحديد ووضعوه في القنطرة وأوقدوا
النار وأضافوا التحاس. فزاد بذلك الحديد
قوة. وسأوى ذو القرنين بالردم بين الصدفين،
وأغلق الطريق على القوم المفسدين، وقد
نسب الفضل إلى الله تعالى. وقوة العلم
وقوة الحكم حين يسندها الإيمان تكون
مصدرًا للحير والرحمة والمعونة الصادقة
والعدل والإحسان، ولعل لهذه وقعا على
قلوب المؤمنين بالله ودعاة الحق حملة
الرسالة الذين يبتغون بعملهم وعلمهم
وجه الله وحده، دون رغبة في جاه أو مال أو
سلطة. قال تعالى: **قَالَ هَذَا رُحْمَى رَبِّي هَآؤَ
وَعَذَابِي جَلِيدٌ ۖ وَكَانَ وَعْدِي حَقًّا** (الكهف: ٩٨).

وفي سلطان المال والعلم، وانتهاه بالبوار عند
الغنى والبطش. وجحد نعمة الخالق جل
وعلا جاءت قصة هارون التي قدرت حقيقة
القيم. ورفعت من قيمة الإيمان والصالح.
مع الاعتدال والتوازن في الاستمتاع بطبقات
الحياة دون علو في الأرض ولا فساد. ووضعت
من قيمة المال وزينة الحياة الدنيا.
إن قارون من قوم موسى بغى على قومه،
وقد آتاه الله من الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء
بالعصاة أولي القوة؛ حيث أعطاه الله مالا
مخبورا مدخرا، فمخبور عند الاستعمال
والتداول، وهو من الكثرة بمكان؛ فبغى على

قومه بسببه واعتدى عليهم وحرّمهم من حقوقهم. وقد وجد منهم من يحاولون رده إلى المنهج المستقيم من القصد والاعتدال ومراقبة الله الذي أنعم عليه. ومراعاة الآخرة وما فيها من حساب وترك الزهو بالمال فلا يتعلق به قلبه ولا يبقى به الفساد؛ لأن الله لا يحبّه. وطلبوا منه أن يطلب الآخرة والفوز فيها. وألا ينسى نفسه، لتتحقق له القوة الجسدية والروحانية؛ فكان رده دليلاً على ما فيه من فساد، حيث نسب المال إلى علمه وكده. وأنه غير مسؤول عن ما ينفقه أو يمسكه. فلا محاسب يرجو منه ثواباً ويخاف منه عقاباً، وهنا كانت الخاتمة المنتظرة لكل من يفعل مثل فعله حسب سنة الله في خلقه، ولن تجد لسنة الله تبديلاً.

وإذا كانت طائفة من قومهم قد نصحت وبيّنت، فإن طائفة أخرى قد أغراها ما عليه من زينة وبهرها ما هو فيه من متاع، فتمنت أن يكون لها في الحياة حظ مثل حظها. وكانت نهاية القروء عاجلة. وذهب قارون بكل ما أوتي من مال وزينة ومتاع. وأصبح الذين أوشكوا أن يفتتنوا من قومهم يحمدون الله، ويعترفون له بالفضل، فعاد الناس يدركون أن الله وحده أهل الفضل والخير، وله وحده الحمد في الأولى

والآخرة. وله الحكم. قال تعالى: **الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ هُمُ الرُّسُلُ أَمْثَلُ صِدْقًا وَأَكْبَرُ مَقَامًا** (البقرة: 177). وفي معرض الحديث عن البعث وإقامة

دليل واقعي عليه. وأن في قدرة الله تعالى إحياء الموتى جاءت قصة الرجل الذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها. فحار الرجل وقال: كيف يحيي هذه الله بعد موتها؟ فأراه الله ذلك بما حدث له إذ أماته مائة عام ثم بعثه. وكانت هناك أدلة محسوسة تبين له أنها مائة عام. ولم تكن إلا طعامه وشرابه. فلم يصيبهما العفن والبلى. رأى الرجل عظام حمارة خاوية. ثم أخذ يكسوه اللحم، وإذا كانت الظروف واحدة فلماذا لم يتغير الطعام والشراب وتغير الحمارة وراء كل ذلك قدرة القادر وتغيير من يحيي الموتى، وهو على كل شيء قدير؛ إنه الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم خالق كل شيء ومليكه؛ لقد شاهد الرجل الطعام والشراب وشاهد الحمارة وشاهد عودة الحياة من جديد فنطق بلسانه. واعترف بقلبه أن الله على كل شيء قدير. وأن ذلك هو الدليل القاطع على البعث والنشور قال تعالى: **(أَرْكَأَيْتُ الْمَاءَ الْحَمِيمَ إِذْ يَنْفَكُّ مِنْ عَنِ الْمَضَاجِرِ يَدْعُو أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ مِمَّا رَزَقْنَاهُ يُقْبَلُ فَذَرْهُمْ فِي صَعْتِهِمْ أَفْهُمْ لَا يَرْجِعُونَ)** (البقرة: 259).

ويتجلى الصراع بين الخير والشر. وهما جانيبان في الإنسان. كما سنبينه إن شاء الله في الموضوع القادم. وعلى الله قصد السبيل.

عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله تعالى الدكتور أحمد مرزوق شقيق الدكتور ياسر مرزوق الأمين العام للجمعية. وتسلم اللجنة العلمية وسرة تحرير المحلة بخالص العزاء للدكتور ياسر. سائلين الله تعالى أن يغفر له ويرحمه رحمه واسعة وأن يلهم أهله الصبر. وإنا لله وإنا إليه راجعون.



من نور كتاب الله

الدعاء من أعظم وسائل
تفريج الكرب

قال الله تعالى:

(الزمر: ١٦٢)

من أقوال السلف

قال سفيان الثوري - رحمه الله -
لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن
المنكر إلا من كان فيه حصال ثلاث
رهيق بما يأمر رهيق بما ينهى
عدل بما يأمر، عدل بما ينهى
عالم بما يأمر، عالم بما ينهى -
(الأمري بالمعروف والنهي عن المنكر
للحلال)

كلمة التوحيد تعصم دم المسلم وماله

عن طارق بن اشيم الاشجعي - رضي الله عنه -
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من قال لا اله الا الله، وكفر بما بعد
من ذن الله، حرم ماله ودمه، وحمايته على الله،
- (صحيح مسلم: ٢٢)

حكم ومواعظ

قال محمد بن سيرين،
ظلم لأخيك أن تذكر
منه أسوأ ما رأيت، وتكتم
خبره،
(البداية والنهاية لابن
كثير).

من دلائل نبوة

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم: من سمع الله يقول: لا اله الا الله،
فليكن له من الله ما يشاء من النعم، ولا يضره شيء من
النعم، ولا يضره شيء من النعم، ولا يضره شيء من النعم،
- (صحيح مسلم: ٢٢)



الحديث باطل



من ميمون بن مهران قال

ثلاثة المسلم والكافر فيهن
سواء، من عاهدته وف بعهد
مسلماً كان أو كافراً، فانما العهد
لله عز وجل. ومن كانت بينك
وبينه رحم فصلها مسلماً كان
أو كافراً. ومن اتّمتك على
أمانة فادها اليه مسلماً كان أو
كافراً. (شعب الأيمان).

احاديث باطلة
لها آثار سيئة

من لم تنته صلته عن الفحشاء
والمكر لم يرد من الله إلا بعدا
باطل.

وهو مع اشتهاؤه على الأئمة لا
يصح من قبل إسناده. ولا من جهة
متمه.

(لسلسلة الضعيفة للإلباني)

قال الشاعر في صعوبة عش من عش عن ريشه

أرض من المراء في مودته

بما يؤدي إليك ظاهره

من يكشف الناس لا يرى أحدا

تصح منه له سرائره

(العقد الفريد)



من معاني الأحاديث

قوله صلى الله عليه وسلم:

واعوذ بك أن أرد إلى أردل

العمر، الحديث

أردل العمر، أي آخره في

حال الكبر والعجز والخرف.

والأردل من كل شيء: الرديء

منه. (النهاية لابن الأثير).

شدة في الناس

عن النبي - الحسن بن علي رضي الله عنهما حفظ فقال: من كس

نكس نكس - من كس - كس - كس - كس - كس - كس - كس - كس - كس - كس

شبهه بومضيه تركب لعدائه ردد صلاحه لئس من دحق دمانه

سر علاه السلاء

حجاب

المرأة المسلمة

نحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خير المرسلين وبعد

توصل لإحدىث عن ترقق من لسباق على أدلة الحجاب وقد قسمت أدلة الحجاب إلى ثلاث مجموعات لمجموعة لا إلى أدلة تقرر لمجموعة لئسبه أدلة لمجموعة لئسبه لآثار عن لصاحبه ومن بعدهم وقد سهبت تفصّل به تعالى من أدلة لئسبه وأدلة لئسبه ووصفت إلى الآثار الواردة عن لصاحبه ومن بعدهم إلى لآثار العاشر

الأثر العاشر:

عن قيس بن أبي حازم قال: دخلت أنا وأبي على أبي بكر رضي الله عنه في مرضه. وإذا هو رجل أبيض خفيف الجسم عنده أسماء بنت عميس وهي امرأة بيضاء موشومة اليدين. كانوا أوشموها في الجاهلية نحو وشم البربر... (أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٣١/٢٤، والطبري في تهذيب الآثار ١١٤/١. وقال الألباني: وإسناده صحيح. انظر جليات المرأة المسلمة ص ٩٦).

(الوشم حرام. وقد لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواشمات والمستوشمات.

د. منولي اليراجيلي

فكيف كانت يدها موشومة؟ في الأثر أنها كانت موشومة في الجاهلية، ولا يُستطاع إزالته. لذا فلا اثم عليها). وقد أورد الألباني هذا الأثر في أدلة جواز كشف الوجه والكفين. وقال في الرد المضحك: وقد عارض هذا الأثر بعض من لا علم عنده من المقلدة بآية الضرب بالخمر. زاعما بأنها تعني نغطية الوجه... كما زعم أن كشف يديها كان للذبح بها عن أبي بكر رضي الله عنه. وهذه ضرورة... كانه لا يعلم أنها لم تكن محرمة

يحرم عليها القضاء، وأن الذب المذكور يمكن أن يكون باليد الواحدة، فإين الضرورة المجوزة للكشف عن اليدين لكليهما؟ (انظر الرد المضحك ٩٤/١).

قرائن السياق حول الأثر:

١- وهي امرأة بيضاء، وصفها بهذا الوصف يحتمل أنها كانت كاشفة عن وجهها، أو عرفوا بياضها من يديها. مع أن الأقرب لوصف المرأة بالبيضاء أن هذا لوصف الوجه.

٢- أسماء بنت عميس رضي الله عنها، إذا كانت كاشفة عن وجهها، فهل هي من القواعد من النساء؟ ليست من القواعد، لقد تزوجت



بعد وفاة أبي بكر رضي الله عنه علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأنجبت له. بل هي أنجبت محمد بن أبي بكر في حجة الوداع (انظر: تقريب التهذيب ٢/ ٨٥٣١، سير أعلام النبلاء ٢/ ١٢٨٢).

٣- وسموها في الجاهلية. يبدو أن الوشم كان على الكفين، لأنها رضي الله عنها لن تبدي أكثر من ذلك -كذراعها مثلاً- وتغطية اليدين بالوشم. ربما يرجع أن وصف البياض كان لروية وجهها.

الأثر العادي عشر

عن أبي السليل قال، جاءت ابنة أبي ذر وعليها مجنبتا صوف سفعاء الخدين ومعهما قفة لها، فمثلت بين يديه وعنده أصحابه. فقالت، يا أبتاه زعم الجحراثون والزراعون أن أفلسك هذه بهرجة. فقال، يا بنية ضعيفها فإن أياك أصبح بحمد الله ما يملك من صفراء ولا بيضاء إلا أفلسه هذه (حلية الأولياء ١/ ١٦٤). قال الألباني، إسناده جيد في الشواهد. انظر جلياب المرأة المسلمة ص ٩٧.

القرائن حول الأثر

- ١- ابنة أبي ذر: لم أقف على عمر ابنة أبي ذر. فهل هي صغيرة لم تبلغ الحيض. بعد، أم كانت كبيرة؟
- ٢- سفعاء الخدين: كانت كاشفة عن وجهها. وقد

أورد الألباني الأثر في أدلة وشواهد جواز كشف الوجه والكفين. لكن يبقى الدليل على الاحتمال.

الأثر الثاني عشر

عن قبيصة بن جابر قال، كنا نشارك المرأة في السورة من القرآن تتعلمها. فانطلقت مع عجوز من بني أسد إلى ابن مسعود في بيته. في ثلاثة نفر، فرأى جبينها يبرق. فقال، اتحلقيينه؟ ففضيت، وقالت التي تحلق جبينها امرأتك. قال فادخلي عليها فإن كانت تفعله فهي مني بريئة. فانطلقت ثم جاءت فقالت، لا والله ما رأيتها تفعله... الحديث (انظر السلسلة الصحيحة تحت حديث ٣٧٩٢. آداب الزفاف ص ٢٠٤. وقال، سنده حسن. وأخرجه ابن حبان بنحوه ح ٥٤٨١. وأبو داود ح ٤١٦٩).

القرائن حول الأثر: عجوز من بني أسد، فهي متقدمة في السن. من القواعد من النساء. وقد أورد الألباني في شواهد على جواز كشف الوجه. ومن المؤكد أنه لم يخف عليه أنها عجوز. فربما أتى به استئناساً على جواز كشف الوجه. وأن هذا كان معروفاً عند النساء ولو كانت المرأة من القواعد.

الأثر الثالث عشر

عن أبي أسماء الربيعي أنه دخل على أبي ذر رضي الله عنه وهو بالريذة. وعنده

امراً له سوداء مشبعة ليس عليها أثر المجاسد ولا الخلق. قال، فقال، ألا تنظرون إلى ما تأمرني به هذه السويداء؟ تأمرني أن آتي العراق، فإذا أتيت العراق مالوا علي بدنياههم الحديث. (أخرجه أحمد في المسند ح ٢١٤١٦. وقال الأرنؤوط إسناده صحيح. وقال الألباني، سنده صحيح. جلياب المرأة المسلمة ص ٩٨) (مشبعة: كثيرة السوداء، وفي رواية: مسفبة، أي جوعى. المجاسد: الثياب المصبوغة بالزعفران أو العنصر. الخلق: الطيب المركب من الزعفران وغيره). أورد الألباني في شواهد على جواز كشف الوجه (جلياب المرأة المسلمة ص ٩٨).

القرائن حول الأثر: امرأة له سوداء مشبعة، هل السوداء وصف للونها، أم هو وصف لملابسها؟ ٢- وتحت امرأة له سحماء (رواية للأثر عن أبي نعيم يستند عند عبد الله بن خراش. قال، رأيت أبا ذر رضي الله عنه بالريذة في ظلة له سوداء. وتحت امرأة له سحماء.... قالوا، يا أبا ذر لو اتخذت امرأة غير هذه؟ قال، لأن أتزوج امرأة تضعني أحب إلي من امرأة ترفني... (الحلية ١/ ١٦٠). الطبقات الكبرى ١٧٨/٤ سحماء: سوداء. انظر جمهرة اللغة ١/ ٥٣٥).

فهذا يرجع ان المرأة كانت كاشفة عن وجهها وليس السواد وصفاً للابسةا.

٣- هل هي من القواعد من النساء؟ لم اقف على عمرها.

٤- لو اتخذت امرأة غير هذه؟ هذا يدل على دمايتها، فلا فتنة في اظهار وجهها عند من يرى ذلك. بدليل أن من دخل على أبي ذر سألته عندما رآها عن السبب في زواجها مع شديد قببحا الظاهر. (الجمال والقيح ليس له علاقة بلون البشرة، فكم من سوداء جميلة، وكم من بيضاء غير جميلة).

الأثر الرابع عشر،

أخرج ابن عساكر بسنده عن عطية، رأيت ابن الزبير علي جذع مصلوبا، وامرأة تحمل في محفة حتى صارت إليه، فقال الناس، هذه أمه (أسماء رضي الله عنها) فرأيتها مسفرة الوجه مبتسمة... (تاريخ دمشق لابن عساكر ح ٨٧٠٣، أورده الألباني في الشواهد على جواز كشف الوجه ص ٩٨، جلياب المرأة المسلمة). قال الألباني، ومن المفيد أن نستدرك ما فاتنا في الطبعات السابقة من الآثار السلفية التي تنص على جريان العمل بذلك أيضا بعد النبي صلى الله عليه وسلم، (يقصد جواز كشف الوجه) فاقول، ثم ذكر أثارا مرقمة، وذكر أثر

أسماء رقم ٦. وقد رد بعض اهل العلم على الألباني في استدلاله بهذا الأثر رداً شديداً (انظر الرد على كتاب الحجاب للألباني ص ٥٠٠، محمد نعيم سامي ص ٧٦).

القرائن حول الأثر، وامرأة تحمل على محفة، تقدمت أسماء رضي الله عنها في السن. وكانت قد جاوزت المائة من عمرها. فهي من القواعد.. وظني أن الألباني لم يخف عليه ذلك، وإنما هو يسوق جملة من الشواهد يريد بإيرادها أن يثبت أن كشف الوجه كان معروفاً بين النساء.

قلت، والأثر ليس فيه دلالة على جواز كشف الوجه، لأن أسماء رضي الله عنها كانت من القواعد من النساء.

الأثر الخامس عشر،

عن ميمون بن مهران قال، دخلت على أم الدرداء فرأيتها مختمرة بخمار صفيق قد ضربت على حاجبها، قال، وكان فيه قصر فوصلته بسير. قال، وما دخلت في ساعة صلاة إلا وجدتها مصلية (تاريخ دمشق لابن عساكر ١٥٨/٧٠، أورده الألباني في جلياب المرأة المسلمة ص ١٠٢-١٠٣، من ضمن الآثار التي أوردها مستدلاً بها، على جواز كشف الوجه والكفين تحت رقم ١٤، وقال، وهذا إسناد صحيح). القرائن حول الأثر، أم الدرداء، طال عمر أم الدرداء واشتهرت

بالعلم والفقه والعمل والزهد، وهي أم الدرداء الصغرى (هجيمة)، وكان لها جمال وحسن، وعاشت حتى أيام عبد الملك بن مروان الذي كان يجالسها لفقهها، وحجت في عام إحدى وثمانين وماتت بعد عام واحد وثمانين. يقول الحافظ ابن حجر، لا أعلم لها خبراً يدل على صحبة ولا رؤية (انظر الإصابة ١٢٣-١٢٤).

٢- ميمون بن مهران، تابعي روى عن جمع من الصحابة، قيل، إن مولده عام موت علي رضي الله عنه سنة أربعين، وتوفي عام مائة وسبع عشرة، وقد سألها ميمون، هل سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً قالت، نعم دخلت عليه وهو جالس في المسجد فسمعته يقول، ما يوضع في الميزان أثقل من خلق حسن (والسند ضعيف فيه شريك بن عبد الله القاضي وهو سين الحفظ).

ولم أقف على تاريخ مولد أم الدرداء. لكن بالنظر إلى تاريخ مولد ميمون وتاريخي وفاتهما يجعلني أرجح أنه دخل عليها عندما تقدمت في السن وصارت من القواعد (انظر الإصابة ١٢٣/٨-١٢٤، تقريب التهذيب ٨٧٢٨، ٧٠٤٩ تهذيب الكمال ١٧٣/٩-١٧٤).

وللحديث بقية. والحمد لله رب العالمين

مجلة التوحيد

عقيدة الماترني وأريج المستقبل

عدد ١٤٤٢ هـ - السنة الواحدة والخمسون

لحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد

له يكن صدور مجلة التوحيد في صفحات نشر الماترني سدقة رمنية مجردة من كل ربح
درجات بعد حدوث خلاف بين نسوب القموان بكون شاهد حيا على ما يحدث في عالمنا
من خلاف بحفص وحرر بددت ومن فكر ساد وبكرت بر وحرر مايت قبل ان يدرك
عالمنا و انصد كل بحولانية الدنيا والاحتمالية وان تقوم بدور النبوة في عهد
هواء السياسة والضرع الجريه بعد حافطت مجلة التوحيد فتول حمسة عقود على
نميرها ومكاتبه ليدبسه والتدقيق في حفت القارئ نفس عليها حيا بعد حيا وصيحت
نمير له اجمعه لاسلامية التي سوي لها في كل مكان ليرود بكمرك وسن من معنيتها لذي
لا تحبب لدا دال به

لنا لا يسعنا ونحن نسبح في صرح لاسلامنا لاسمح لا لوجه مجلة حيا
واكبر لكن من ساه في بناء هذا البناء العالي وحافظ على مكنه تكسروا ونميرها نسبح
وما رالت بد البعدي ممدود لهدد مجلة ليردد من رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه لنصر
شاعتها في كل يوم مصر والوطن العربي لثبت حذرها لاسمو ولا ممد في نصف قرن
حديث تعدد به عفت وعفت مجتبه الهراء بالخير والبركات

رواية هذا الزمان الصحف

لو اقتصرنا دراسة تاريخ المجلة علي قراءة الصفحات وبحث رسائلها واستخلاص أهدافها فقط، فإنها مهددة أن تصبح نظيرة قاصرة ومقصرة. ذلك أن المطبوعة الورقية كانت حي . يولد وينمو، أو يذوي ويموت. وهي ككل كانت يلقي المصاعب في المولد والحياة. ولا بد أن يتوافر لها في الأصل سبب الوجود وشروط الحياة والاستمرار. لذلك كان حري بنا أن نستعرض جوانب المجلة المتنوعة حتى تكتمل الصورة وتوضح الرؤية.

فمجلة التوحيد مجلة إسلامية. ثقافية شهرية. تصدر عن جماعه أنصار السنة المحمدية. منذ عام (١٣٩٣هـ / ١٩٧٣م). وهي تعتمد في تحريرها علي جهاز محدود من رئيس التحرير وثانيه أو مدير التحرير. وسكرتير التحرير. والخراج الصحفي. وعدد من الكتاب الدائمين. ثم يستكتب بعد ذلك عددا أكبر من الكتاب والعلماء والادباء.

والمادة المكتوبة هي أساس البنيان وقاعدته المتينة. لذلك حرصت المجلة منذ رعايلها الأول علي تأسيس لجنة علمية يقودها رجال أكفاء لهم باع طويل في العلم والفضل وحسن الديانة. لمرجعة كل ما يرد إليها من مقالات وأبحاث لتظهر للقارئ مكتملة الأركان عالية البنيان بلا خلل أو نقصير.

والمجلة تحتاج بالضرورة إلى التنوع والتعدد والأتزان، وهذا الذي يعطيها طابعها الخاص. فالتنوع يفيد القارئ حتي لا ترعى المقالات رضا. وتعدد اشكال عرض المادة فهي تارة بحث رصين مكثف. وتارة مقال من صفحتين أو ثلاث. وتارة ابواب ثابتة كش افتتاحية العدد. باب التفسير. باب السنة. باب الفتاوي. باب الفقه. باب الأسرة المسلمة. باب الاقتصاد. واحة التوحيد). وهناك بعض الأبواب القديمة (أخبار العالم الإسلامي. أخبار الجماعة. قالت الصحف). واختلاف الأبواب رحمة بالقراء

حتي لا يصابوا بالملالة والرتابة.

ننتقل بعد ذلك للحديث عن الجماليات وهو في الحقيقة حديث مهم جداً. فبعد أن دخلت الإلكترونيات في الطباعة أصبحت هناك وسائل حديثة للجذب البصري والتشويق للقارئ. وقد كانت المادة العلمية للمجلة تجمع قديما عن طريق الجمع التصويري قبل ظهور أجهزة الحاسب الآلي، حيث يتم استخراج المقالات علي ورق البروميد ويقوم المخرج الصحفي بتقطيع الصور الورقية حيث يتم وضعها خلال الصفحات. أما الآن فمع التورة في التكنولوجيا تم دمج هذه التقنيات داخل جهاز الحاسب الآلي. حيث أصبحت الأمور ايسر والكفاءة أعلى.

أما بالنسبة للفلاف فهو واجهة العرض للمجلة وهو ينقسم لثلاثة أقسام:

- الشعار التجاري (اللوجو) والتاريخ الهجري.

- الصور.

- العنوان الرئيسي والعناوين الفرعية.

وكذلك تنسيق المادة الداخلية والألوان. حيث تقطع الصورة مجرى الكلمات لتخفيف الضغط علي العين. فلا يصح الكلام زحاما مكثفا. كما يقطع تنوع الطول والقصر وتركيز الابواب من الرتابة حتي يتوافق الشكل مع المضمون.

ونستعرض فيما يلي أنوان الطباعة وعدد الصفحات وثمان المجلة خلال نصف قرن.

- (عام ١٣٩٣هـ - إلي ١٣٩٨هـ) تم الطباعة باللون الأسود، وبلغ عدد الصفحات (٥٥ صفحة). وثمان المجلة ٤٠ مليما.

- (عام ١٣٩٩هـ - إلي ١٤٠٢هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي. وبلغ عدد الصفحات (٤٨ صفحة). وثمان المجلة ٦٠ مليما.

- (عام ١٤٠٣هـ - إلي ١٤٠٧هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي. وبلغ عدد الصفحات (٤٨ صفحة). وثمان المجلة ١٠٠ مليما.

- (عام ١٤٠٨هـ - إلي ١٤٠٩هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي، وبلغ عدد

الصفحات (٤٨ صفحة). وثمان المجلة ٢٠ قرشا.

-(عام ١٤١٠هـ - إلى ١٤١٢هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي. وبلغ عدد الصفحات (٥٦ صفحة). وثمان المجلة ٢٥ قرشا.

-(عام ١٤١٣هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي. وبلغ عدد الصفحات (٥٦ صفحة). وثمان المجلة ٤٠ قرشا.

-(عام ١٤١٤هـ - إلى ١٤١٦هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي للملزمة الأولى، الأخضر والأسود للملزمة الثانية. وبلغ عدد الصفحات (٦٤ صفحة). وثمان المجلة ٥٠ قرشا.

-(عام ١٤١٧هـ - إلى ١٤٢٢هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي للملزمة الأولى، الأخضر والأسود للملزمة الثانية. وبلغ عدد الصفحات (٦٤ صفحة). وثمان المجلة ٧٥ قرشا.

-(عام ١٤٢٣هـ - إلى ١٤٢٥هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي للملزمة الأولى، الأخضر والأسود للملزمة الثانية. وبلغ عدد الصفحات (٧٣ صفحة). وثمان المجلة جتية واحد.

-(عام ١٤٢٦هـ - إلى ١٤٣١هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي للملزمة الأولى، الأخضر والأسود للملزمة الثانية. وبلغ عدد الصفحات (٧٣ صفحة). وثمان المجلة ١٥٠ قرشا.

-(عام ١٤٣٢هـ - إلى ١٤٣٧هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي للملزمة الأولى، الأخضر والأسود للملزمة الثانية. وبلغ عدد الصفحات (٧٣ صفحة). وثمان المجلة ٢٠٠ قرشا.

-(عام ١٤٣٨هـ - إلى ١٤٤٠هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي للملزمة الأولى، الأخضر والأسود للملزمة الثانية. وبلغ عدد الصفحات (٧٣ صفحة). وثمان المجلة ٣٠٠ قرشا.

-(عام ١٤٤١هـ - إلى ١٤٤٣هـ) تم الطباعة باللون الأسود والبرتقالي للملزمة الأولى، الأخضر والأسود للملزمة الثانية. وبلغ عدد الصفحات (٧٣ صفحة). وثمان المجلة ٥٠٠ قرشا.

لقد تطور شكل المجلة خلال الأعوام الماضية فأصبح أكثر اتساقا مع الذوق والعصر.

كتاب التوحيد في نصف قرن

إنه ليس من الانصاف أن تقتصر الحديث على رؤساء مجلس الإدارة ورؤساء التحرير، بل لابد أن يمتد إعادة الفضل في نشر مجلة التوحيد وانتشارها إلى الكتاب والعلماء الذين شاركوا في إنشاء ٦٠٠ عدد من أعداد التوحيد، حتي بلغت من عمرها نصف قرن. لقد كان لكتاب التوحيد على مدى تلك السنوات الطوال، الفضل الكبير في استمرار المجلة وانتشارها الواسع بما حباهم الله من علم وتقوى وأدب وإخلاص وقلم سيال وأسلوب رقيق وثقة عذبة، مع البراعة وسعة الاطلاع والتبحر في شتى ميادين العلم، وفهم للواقع ولتجدات العصر، فكانت المقالات تجسيدا لحاضرتنا بما فيه من أحداث وملامات، أوية لماضيها الشامخ لتبث الثقة في النشء الجديد، ليعلم أننا أمة تصرب بجذورها بواطن الأرض، وتلاسن اغصانها السماء.

لقد اصدقنا أن نبحر معهم في تراثنا الإسلامي، من تفسير وحديث وفقه ولغة، فما مللنا الأبحار، بل كلما خارت عزائمنا وانهارت قوائنا، وداهمتنا الأمواج العاتية، وجدنا لديهم الزاد لتكمل ما بدأناه، إبحار دام لخمسة عقود في بحور العلم المتلاطمة.

بحور العلم أنوارها متتابعة قد نيات ما اندثر وزوارق الرحلات فيها حافلات بالعبر.

إن صرخا شامخا كمجلتنا القراء، كان لابد له من كتاب مهرة لإحكام الأساس وتشبيث البنيان. إننا نرنو بأبصارنا إليهم ليستمر العطاء، عطاء خمسة عقود مضت، وما زلنا بانتظار أعطيات الله في المستقبل القريب

والبعيد.

وفيما يلي نستعرض أسماء الكتاب وعدد مقالاتهم خلال نصف قرن.

- فضيلة الشيخ الدكتور عبد الله شاكِر، عدد المقالات: ٢١٤ مقال.

- فضيلة الشيخ الدكتور عبد العظيم بدوي، عدد المقالات: ٣٠٤ مقال.

- فضيلة الشيخ الدكتور مرزوق محمد مرزوق، عدد المقالات: ٧٦ مقال.

- فضيلة الشيخ الدكتور جمال عبد الرحمن، عدد المقالات: ٢١٦ مقال.

- فضيلة الأستاذ جمال سعد حاتم، عدد المقالات: ٢٣٩ مقال.

- فضيلة الشيخ الدكتور محمد عبد العزيز، عدد المقالات: ١٠٦ مقال.

- فضيلة الشيخ معاوية محمد هيكل، عدد المقالات: ١٤٠ مقال.

- فضيلة الدكتور حمدي طه، عدد المقالات: ١٢٥ مقال.

- فضيلة الشيخ علي حشيش، عدد المقالات: ٤٩١ مقال.

- فضيلة الدكتور متولي البراجيلي، عدد المقالات: ٢٠٣ مقال.

- فضيلة الدكتور عماد عيسى، عدد المقالات: ٣٦ مقال.

- فضيلة المستشار أحمد السيد علي، عدد المقالات: ١١٨ مقال.

- فضيلة الشيخ صلاح عبد الخالق، عدد المقالات: ٥٤ مقال.

- فضيلة الدكتور محمد عبد العليم الدسوقي، عدد المقالات: ١٠٦ مقال.

- الدكتورة عزة محمد رشاد، عدد المقالات: ٢٧ مقال.

- فضيلة الشيخ علاء خضر، عدد المقالات: ٤٩ مقال.

- فضيلة الشيخ صلاح نجيب الدق، عدد المقالات: ١٠٣ مقال.

- فضيلة الأستاذ الدكتور أحمد منصور سبالك، عدد المقالات: ٣٠ مقال.

- فضيلة الشيخ محمد حامد الفقي - رحمه الله، عدد المقالات: ٢٥ مقال.

- فضيلة الشيخ محمد صفوت نور الدين - رحمه الله، عدد المقالات: ٢٨٢ مقال.

- فضيلة الشيخ صفوت الشواوي - رحمه الله، عدد المقالات: ١٠٨ مقال.

- فضيلة الشيخ الدكتور جمال المراكبي، عدد المقالات: ١٢٠ مقال.

- فضيلة الشيخ محمود المراكبي - رحمه الله، عدد المقالات: ٥٣ مقال.

- فضيلة الشيخ زكريا حسيني - رحمه الله، عدد المقالات: ٧٦ مقال.

- فضيلة الشيخ بدوي محمد خير طه - رحمه الله، عدد المقالات: ٣٩ مقال.

- فضيلة الشيخ الدكتور محمد بن سعد الشويهر، عدد المقالات: ٢٢ مقال.

- فضيلة الشيخ مجدي قاسم - رحمه الله، عدد المقالات: ٢٨ مقال.

- فضيلة الشيخ أحمد طه نصر - رحمه الله، عدد المقالات: ٥٤ مقال.

- فضيلة الشيخ حسن عبد الوهاب البنا - رحمه الله، عدد المقالات: ٦ مقالات.

- فضيلة الشيخ إبراهيم حافظ رزق، عدد المقالات: ٦ مقالات.

- فضيلة الشيخ عبده أحمد الأقرع، عدد المقالات: ١٠٣ مقال.

- فضيلة الدكتور محمد إبراهيم الحمد، عدد المقالات: ١٦ مقال.

- فضيلة الدكتور محمد بكر إسماعيل، عدد المقالات: ٢٧ مقال.

- فضيلة الدكتور سيد عبد الحليم، عدد المقالات: ٤٨ مقال.

- فضيلة الدكتور الوصيف علي حزة، عدد المقالات: ٤١ مقال.

- فضيلة الشيخ أسامة سليمان، عدد المقالات: ١٤٩ مقال.

- فضيلة الشيخ عبد الرزاق عفيضي، عدد المقالات: ١١ مقال.

- فضيلة الشيخ عبد العزيز بن باز - رحمه

الله، عدد المقالات ٨٩، مقال.

- فضيلة الشيخ الدكتور سعيد عامر، عدد المقالات ٧٠، مقال.

- فضيلة الشيخ مجدي عرفات، عدد المقالات ٧٠، مقال.

- فضيلة الشيخ سيد سابق- رحمه الله، عدد المقالات ٢٤، مقال.

- فضيلة الشيخ محمد عبد الحكيم القاضي، عدد المقالات ٢٩، مقال.

- فضيلة الشيخ محمد جميل غازي، عدد المقالات ٤٦، مقال.

- فضيلة الشيخ مصطفى عبد الحلف درويش- رحمه الله، عدد المقالات ٤٢، مقال.

- فضيلة الشيخ بخاري أحمد عبده- رحمه الله، عدد المقالات ٨٠، مقال.

- فضيلة الشيخ محمد رزق ساطور- رحمه الله، عدد المقالات ٤١، مقال.

- فضيلة الدكتور عيسى عبده- رحمه الله، عدد المقالات ٩، مقالات.

- فضيلة الشيخ محمد الغزالي- رحمه الله، عدد المقالات ١٠، مقالات.

- فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر الشيخ محمود شلتوت- رحمه الله، عدد المقالات ١١، مقال.

- فضيلة الشيخ فتحي أمين عثمان، عدد المقالات ٦٧، مقال.

- فضيلة الشيخ الدكتور علي الصالوس، عدد المقالات ٨٥، مقال.

- فضيلة الشيخ محمد ناصر الدين الألباني- رحمه الله، عدد المقالات ٢٤، مقال.

- فضيلة الشيخ أحمد محمد شاكر- رحمه الله، عدد المقالات ٨، مقالات.

- فضيلة الشيخ أبو الوفاء محمد درويش- رحمه الله، عدد المقالات ١٨، مقال.

- فضيلة الشيخ أبو إسحاق الهويني، عدد المقالات ٩٤، مقال.

- فضيلة الشيخ محمد عمرو عبد الحلف رحمه الله، عدد المقالات ١٣، مقال.

- فضيلة الدكتور حسين حسين شحاتة.

عدد المقالات ٣٧، مقال.

(موقع محبي مجلة التوحيد).

عبد الماسي وأربع المسكن

هذه نسمات من عبير مجلة التوحيد وأريجها الفواح، تعكس صورة مشرقة لما كانت عليه في الأعوام الماضية، ورغم تطاول الزمن وتغير الأيام، وتلك الرياح العاتية من حملات التقريب والتشويه والهدم، من أعداء الأمة وأدعياء المدنلة الزائفة، ظلت التوحيد متماسكة ومتفردة ولها الأيدي البيضاء في الدفاع عن الإسلام وقضايا الأمة ومحاربة الخرافات والأباطيل وتنقيح السنة الفراء ليعود الإسلام غصا كما بدا.

لقد صدر خلال نصف قرن العديد من المجلات الإسلامية والثقافية، لكن الأمر المؤكد هو أن مجلة التوحيد انفردت بخصائص التميز الإيجابي، لا من حيث استمرار الصدور بانتظام وحسب، بل من حيث استمرار التجدد، حتي صارت التوحيد فصولا متلاحقة من موسوعة دائمة الحضور في البيوت، يعودون إليها ويرتاضون معها، ويفترقون من صفحاتها الشئ الكثير.

واعتقد أن المال وحده لا يكفي، والكاتب الجيد لا يكفي، والصورة الجيدة لا تكفي، إذا لم يكن هناك نظام يوصل المجلة لقارئها، فالمجلة بقارئها تعيش وتتنور، ويدونه تتحول إلي ركام من الورق.

لقد أضحت مجلة التوحيد التي ازدانت خلال نصف قرن عقدا هريدا في جيب الثقافة الإسلامية، ومثلت نهضة تأخت مع المجتمع الإسلامي علي اختلاف توجهاته ومشاربه، ولن تتناثر أبدا بإذن الله.

وإذا كان للتاريخ معنى متصل الحلقات بين الماضي والحاضر، فهل تستطيع مجلة التوحيد أن تكون مصنع نهضة ووسيلة توحيد كما كانت بالأمس؟ سؤال تطرحه في عمرها الخمسين، حاملا تقديرا لدورها المشهود خلال نصف قرن.

والحمد لله رب العالمين.

صلاة
المسافر

إن الحكم حتى يكون شرعياً لا بد من أن يؤخذ من الشرع، أي من أدلته المعتبرة. وهي الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والقياس.

إذا جاء قول أو فعل لصحابي.
ثم جاء قول أو فعل مفايز لصحابي
آخر فإن ذلك يعني أنه قول أو فعل
اجتهادي. وليس قولاً أو فعلاً مرفوعاً
إلى النبي صلى الله عليه وسلم. وإذا
نقل عن صحابي واحد قولاً أو فعلاً
مختلفان كان ذلك مدعاة لرفض كلا
القولين أو الفعلين وعدم جواز العمل
بأيّ منهما. إلا أن يكون أحدهما قد
نقل بسند ضعيف فيطرح. ويؤخذ
الآخر إن كان قد نقل بسند صحيح أو
حسن.

ان الحقائق الشرعية مقدمة على الحقائق اللغوية. ولا يعمل بالحقائق اللغوية إلا في حالة عدم وجود حقائق شرعية.

اذا ورد في مسأله نص من كتاب الله

أو من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وورد في المسألة نفسها قول صحابي أخذ فقط بالنص من كتاب الله أو من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وترك قول الصحابي، إلا أن يكون هذا القول شرحاً أو تفسيراً للنص فلا بأس بأخذه عندنا.

هـ إذا ورد نص في مسألة عولجت المسألة بهذا النص وقصر النص عليها. ولم يجز علاج أية مسألة أخرى به. إلا أن تكون بين المسألتين علة مشتركة ظاهرة في النص صراحة أو دلالة. وإلا فلا قياس مطلقاً لا سيما في العبادات.

القول الأول للحنفية ومن وافقهم، أقل ما تقصر فيه الصلاة مسيرة ثلاثة أيام ولياليها من أقصر أيام السنة في البلاد المعتدلة. واستدلوا على ذلك بأدلة منها:

عن ابن عمر رضي الله عنهما، لا تسافر المرأة ثلاثة أيام إلا مع ذي محرم. رواه البخاري. ومسلم.

فجعل السفر ثلاثة أيام ولم يجعل أقل من ذلك أو ما دون ذلك سفر يجب عليها فيها إخراج المحرم معها، فكذلك الصلاة لا تقصر فيما دون ذلك

وهي الكتاب والسنة وأجماع الصحابة والعباس.

(انظر، الحجة على أهل المدينة للشيباني ١٦٧/١).

واجيب عليهم، بأن الحديث الذي ذكروه ليس فيه أن السفر لا يطلق إلا على مسيرة ثلاثة أيام. وإنما فيه أنه لا يجوز للمرأة أن تسافر بغير محرم هذا السفر الخاص. (انظر، المجموع للنووي ٣٢٩/٤).

وعن شريح بن هانئ قال سألت عائشة رضي الله عنها عن المسح على الخفين، فقالت أنت عليا فإنه أعلم بذلك مني. فأقبت علياً فمساتته عن المسح فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن يمسح المقيم يوماً وليلاً والمسافر ثلاثاً. رواه النسائي.

ووجه التمسك به أنه يقتضي أن كل من صدق عليه أنه مسافر شرع

له مسح ثلاثة أيام، إذ اللام في قوله «والمسافر» للاستفراق كما في جانب المقيم. ولا يتصور ذلك إلا إذا قدر أقل مدة السفر بثلاثة أيام: لأنه لو قدر بأقل من ذلك لا يمكنه استيفاء مدته لانتفاء سفره فاقضى تقديره به ضرورة وإلا لخرج بعض المسافرين عنه (انظر، تبين الحقائق شرح كنز الدقائق للزيلعي ٢١٠/١).

واجيب عليهم، بأن الحديث الذي ذكروه جاء لبيان أكثر مدة المسح فلا يصح الاحتجاج به ها هنا. (انظر، المغني لابن قدامة ٢٠٩).

مناقشة أدلة الحنفية، أن هذين الحديثين لا يدلان على دعواهم بحال من الأحوال، وذلك أن الحديث الأول قد جاء في موضوع خاص بسفر المرأة فيقصر عليه ولا يتعداه إلى غيره. والمعلوم فقهيًا أن النص إذا جاء محاطاً بالنساء قصر عليهن ولم يدخل فيه الرجال بحال. فلا يشمل هذا الحديث سفر الرجل فضلاً عن أنه في غير موضوع قصر الصلاة.

وأم الحديث الثاني فقد جاء في موضوع المسح في الوضوء فيقصر عليه. ولا ينقل إلى موضوع

قصر الصلاة في السفر. وادن فإن هذين الحديثين لا يصح أن يؤتى بهما على موضوعنا. فسفر المرأة غير قصر الصلاة. والمسح في الوضوء غير قصر الصلاة. وحيث أن هذين النصين قد جاءا في موضوعين منفصلين تماما عن موضوع قصر الصلاة. وحيث أنهما لا يشتركان مع قصر الصلاة بآية علة. فإن القياس هنا لا يصح.

اننا لا نخالفهم في أن السير ثلاثة أيام ولياليها يعتبر سفرا. ولكننا نقول: إن الثلاثة أيام ولياليها لم تأت في الحديثين شرطا ولا نصيذا للسير حتى يعتبر سفرا وإنما جاءت تقييدا زمنيا لسفر المرأة والمسح في الوضوء فحسب. ولا ادل على خطأ دعواهم من أنه ثبت عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تسافر المرأة يومين إلا معها زوجها أو ذو محرم». رواه البخاري ومسلم.

والحديث الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها حرمة». رواه البخاري ومسلم. فهذا نص صحيح صريح على أن مسيرة يوم وليلة تطلق عليها اسم السفر. وهي ثلث

66

أن الحقائق الشرعية مقدمة على الحقائق اللغوية. ولا يعمل بالحقائق اللغوية إلا في حالة عدم وجود

المسيرة التي جعلوها شرطا وتقييدا للسير حتى يصح إطلاق اسم السفر عليه. بل إن هناك أحاديث صالحة أطلقت اسم السفر على ما دون هذا وذاك بكثير.

الصول النبي للجمهور المالكه والشافعية والحنابلة ومن وافقه. السمر الطويل المبع للقصير المقدر بالرمز. يومان مهتلان أو مرحلتان بسير الأتقال ودبيب الأقدام. ويقدر بالمسافة ذهابا، بأربعة بُرد أو ستة عشر فرسحا أو ثمانية وأربعين ميلا هاشميا. وتقدر بحوالي (٨٩ كم). واستدلوا على ذلك بأدلة منها:

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة إلا مع ذي محرم عليها». رواه

البخاري ومسلم.

وجه الدلالة: أن النبي صلى الله عليه وسلم وصف المرأة بأنها مسافرة إذا قطعت مسيرة اليوم. وثبت عنه عليه الصلاة والسلام أنه خرج دون اليوم. فخرج إلى الخندق. وخرج إلى أحد. وخرج إلى قريظة وهي على أربعة أميال من المدينة. ومع هذا لم يقصر الصلاة. فثبت بهذا أن أقل ما سمي في الشرع سفرا هو مسيرة اليوم. فثبت أن ما دون اليوم ليس بسفر لخروجه إلى أحد وخروجه إلى بني قريظة وهم خارج المدينة برازا. ومع ذلك لم يقصر الصلاة. فدل على أن ما دون اليوم ليس بالسفر. وإن من خرج إلى مسيرة اليوم أنه مسافر: لأن الشرع يريد أن يمنع المرأة من أقل ما يصدق عليه أنه سفر فقال: «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة...» (انظر: دروس عمدة الفقه للشنقيطي).

ولأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل مطلق خروجه من المدينة سفرا، وقد بعث الصحابة في بعض الأماكن ولم يأمر بقصر الصلاة. ولم يجر عليهم أحكام السفر فيما دون مسافة اليوم واليلة.

فالشاهد من هذا أن من يقول: إن تحديد العلماء لليوم واليلة إنما هو بالأهواء والآراء، وأنه لا

دليل. هذا ليس بصحيح.
 فالجمهور لما قالوا، إنه لا بد من مسافة للسفر.
 فهذا شيء باستقراء الشرع. قالوا ما وجدنا الشرع يسمى السفر سفراً إلا في مسيرة اليوم واليلة.
 وما معنى قوله: أن تسافر مسيرة يوم ويلة هو يريد أن يمنعها أن تسافر وحدها. فجاء وسمى هذه المسيرة سفراً. فنحن ندين الله أن هذه المسيرة سفر؛ لأن الله ورسوله سماها سفراً. هذا ليس بأهواء بل هو من النص. (انظر: دروس عمدة الفقه للشنقيطي).
 وأجيب عليهم: بأنه لا يخفى أنه لا دليل فيه على أنه لا يسمى الأقل من هذه المسافة سفراً. وإنما هذا تحديد للسفر الذي يجب فيه المحرم. ولا تلازم بين مسافة القصر ومسافة وجوب المحرم لجواز التوسعة في إيجاب المحرم تخفيفاً على العباد (انظر: سبل السلام للصنعاني ٢/٣٩).
 عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ثم يا أهل مكة لا تقصروا الصلاة في أدنى من أربعة برد من مكة إلى عسفان». رواه البيهقي وضعفه. والصحيح أن ذلك من قول ابن عباس رضي الله عنهما فعن عطاء بن أبي رباح قال: قلت لابن

٦٦

فالجُمهور لما قالوا:
 إنه لا بد من مسافة
 نسافر. فهذا شيء
 باستقراء الشرع.

٢٢

عباس، أقصر إلى عرفة؟ قال: لا. ولكن إلى الطائف وعسفان. رواه ابن أبي شيبة وإسناده صحيح.
 وأجيب عليهم: بأن نهيه عن القصر إلى منى وعرفة قد يكون لمن يقصد ذلك لحاجة، ويرجع من يومه إلى مكة حتى يوافق ذلك ما تقدم من روايات عنه (انظر: مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ٢٧٨/١).
 عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه ركب إلى ريم فقصر الصلاة مسيرة ذلك نحو أربعة برد. رواه مالك في الموطأ.
 وأجيب عليهم: بأنه ليس في حديث نافع عن ابن عمر أنه منع القصر في أقل من أربعة برد، وابن عمر رضي الله عنهما ثبت عنه أنه قصر في أقل من هذه المسافة (انظر: في هذا المحلى لابن حزم

١٢/٥).

مناقشة أدلة الجمهور:

١- أما الاحتجاج بحديث أبي هريرة فيجواب عنه بما أجيب عن حديث ابن عمر رضي الله عنهما الذي احتج به الحنفية.

٢- وأما الاحتجاج بقول ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما فيجواب عنه بأن من أحب أن يقتل.

أو سبع ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما كما فعل الجمهور فيفعل

ولكننا هنا لسنا بصدد تقليد أو اتباع أحد، وإنما نريد أن نستنبط الحكم الشرعي من النصوص الشرعية. ثم إن أقوال الصحابة - وهي ليست أدلة شرعية - تعتبر غير صالحة للاحتجاج إن هي تعارضت واختلفت. ونحن في مسألتنا هذه نجد أقوال صحابة وأفعالا

لصحابه تخالف قول ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما، مما يضطرنا إلى عدم أخذ هذا الرأي.

قال ابن تيمية في الرد على مذهب الحنفية والجمهور: "أنه ليس تحديد من حد المسافة بثلاثة أيام بأولى ممن حدها بيومين. ولا اليومان بأولى من يوم. فوجب أن لا يكون لها حد" (انظر: مجموعة الرسائل والمسائل ٢/٢٥٤).

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.



الشباب عهد الأمانة

إعداد الشباب لتحمل المسؤولية

أشعار الشباب بالمسؤولية
وأعدادهم لحملها.

تركبة نفوسهم لضبط
غرائزهم وشهواتهم. وقد تكلمنا عن
المطلب الأول الذي هو مجال التربية
والتوجيه. وهذه المرة نتحدث عن المطلب
الثاني وهو:

تدريب الشباب على تحمل المسؤولية،
إن الشاب إذا غرس فيه المربون الثقة
واخذوا يسواعده نحو القيام بالمهام،
فإن الشاب وإن كان جسمه صغيراً
وخبيرته قليلة: لكنه بالإرشاد والتوجيه
والمساعدة وزرع الثقة فيه: مع ما في هذا
النشر من الذكاء والمواهب يستطيع أن

الحمد لله. والصلاة والسلام على
رسول الله وعلى آله وصحبه ومن تبع
هداه. وبعد..

فقد تحدثنا في العدد السابق عن
مميزات سن الشباب وهي:

١. النشاط والقوة. والحماسة والفتوة.
٢. ذو مواهب وطاقات مع هلة الوعي
والعلم والخبرات
٣. ظهور المراهقة وتوهج الشهوة.

وقلنا، إن هذه الخصائص نحتاج
ضرورة إلى ثلاثة مطالب من المربين
والمسؤولين:

أولاً، التربية والتوجيه. والتوعية
والتنبيه.

ينجز أعمالاً كثيرة بل ويبتكر ويخترع.
ويوفر مجهود الكبار الذين يعيهم كثرة
العمل والحركة.

وهذا واقع نلمسه ونراه بأم أعيننا
في واقع الحياة العملية. وإن رسولنا صلى
الله عليه وسلم كان قدوة في هذا المنحى.
وانظر إليه صلى الله عليه وسلم في هذا
المشهد:

١ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
مر بغلام يسلك شاة فقال له: تنح حتى
أريك فإني لا أراك تحسن تسلك. قال:
فأدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
يده بين الجلد واللحم فحس بها حتى
توارت إلى الأبط. ثم قال صلى الله
عليه وسلم: هكذا يا غلام فاسلك. ثم
انطلق صلى الله عليه وسلم فصلى ولم
يتوضأ ولم يمس ماءً. يعني لم يتوضأ
من سلخه للشاة. (رواه أبو داود ج ١٧٩).
وصححه الألباني). - رحم الله الجميع.

فهذا من النبي صلى الله عليه وسلم
تعليم وتوجيه وتصحيح عملي فوري
للخطأ وممارس الصواب وإدراج للشباب
في الممارسة الصحيحة. وليس بإبعاده
بدعوى أنه لا يحسن فعل الشيء. ومن
المربين من يقع في خطأ فادح: فإذا رأى
الاب ابنه أخفق في فعل شيء أو رأت الأم
ابنتها أخفقت في مطبخ أو أي مهمة منزلية.
قاموا بتأنيب الأولاد واستبعادهم ليقوم
الأيوان كل واحد منهما بالعمل بنفسه.
ومثل هذا السلوك سيؤخر تعليم الأولاد
أمور الحياة وتحمل المسؤولية. مما يؤخر
أيضاً ذكاءهم وإبتكارهم. والانتفاع بهم.
ويصبحون مجرد عالة على الأسرة.
ويصبح الوقت متوفراً عند الأولاد
للعبت واللعب ومصاحبة الأشرار. وبما له
من دمار. لكن المربي الفاضل الواعي لا
يقع في مثل هذه الأخطاء.

عن أنس رضي الله عنه قال: .
خدمت النبي صلى الله عليه وسلم
عشر سنين. فما قال لي: أف قط. وما
قال لي شيء لم أفعله: إلا كنت فعلته؟
ولا شيء فعلته: لم أفعله؟ . (رواه
البخاري في الأدب المفرد ج ٢٧٧/٢١١).
وصححه الألباني).

ف من يحبني رحمه الله

وقوله: ما قال لي: لم فعلت. أعلم أنه
اتفق في هذا ثلاثة أشياء: أحدها: كون
أنس صبيًا. والصبى يصفح عن خطئه.
والثاني: أنه كان عاقلاً. ولهذا قال أبو
طلحة: إن أنسا غلام كيس: أي عاقل.
ولقد قالت له أمه: أين تذهب يا أنس؟
قال: في حاجة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم. قالت: ما هي؟ قال: إنها سر.
ولم يخبرها. ومتى كان الخادم عاقلاً لم
يلم. وقد اتشدوا:

.. كسب في حقه مرسل

ف من يحبني رحمه الله

والثالث: حلم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعضوه. فلهذه الأشياء
امتنع ثوم أنس. (كشف المشكل من
حديث الصحيحين ج ١٦١/١٩٦٢. لابن
الجوزي).

هذه التربية النظيفة أثمرت شاباً
ذكياً يعرف ما يقول ويفعل. وانظروا إلى
أنس رضي الله عنه في الحديث الآتي
وهو يقول:

خدمت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوماً. حتى إذا رأيت أني قد فرغت
من خدمته. قلت: يقليل (يرتاح) وقت
القيولة (النبي صلى الله عليه وسلم.
فخرجت من عنده. فإذا غلطة يلعبون.
فقممت أنظر إليهم: إلى لعبهم. فجاء
النبي صلى الله عليه وسلم فأنهى إليهم.
فسلم عليهم. ثم دعاني. فبعثني إلى
حاجة. فكان في يدي (ظل) حتى أتيت.

وانبطأت على أمي فقالت: ما حيسك؟ قلت: بعثني النبي صلى الله عليه وسلم إلى حاجة. قالت: ما هي؟ قلت: إنه سر للنبي صلى الله عليه وسلم. فقالت: اخفض على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره. فما حدثت بتلك الحاجة أحدا من الخلق.. (رواه البخاري في الأدب المفرد ح ١١٥٤/٨٨٥ وصححه الألباني). ولعلنا نلاحظ في هذا الحديث أيضا من الفوائد حساب الوقت وسؤال الأولاد عن دخولهم وخروجهم وتأخيرهم. وعلى الشاب ألا يمتعض من ذلك كما يفعل بعض شبابنا هذه الأيام هداهم الله.

ب - ومن ثمار الإعداد لتحمل المسؤولية: ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مع أسامة بن زيد رضي الله عنه لما كلفه الرسول عليه الصلاة والسلام بقيادة الجيش لقزو الروم في فلسطين وكان أسامة آنذا لم يبلغ العشرين من العمر. وذلك راجع إلى التدريب في الصغر على القيادة وتحمل المسؤولية.

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثا. وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن بعض الناس في إمارته. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أن تطعنوا في إمارته. فقد كنتم تطعنون في إمارة أبيه من قبل. وإيم الله إن كان خليقا للإمارة. وإن كان من أحب الناس إلي. وإن هذا من أحب الناس إلي بعده.. (صحيح البخاري ح ٣٧٣).

قال ابن حجر رحمه الله: قوله إن تطعنوا في إمارته فقد كنتم تطعنون في إمارة أبيه أي إن طعنتم فيه فاخبركم بأنكم طعنتم من قبل في أبيه والتقدير أن تطعنوا في إمارته فقد أثمنم بذلك لأن طعنكم بذلك ليس حقا كما كنتم

تطعنون في إمارة أبيه وظهرت كفايته وصلاحيته للإمارة وأنه كان مستحقا لها فلم يكن لطعنكم مستندا فلذلك لا اعتبار بطعنكم في إمارة ولده ولا التفات إليه. (فتح الباري لابن حجر ١٣/١٨٠).

قال بدر الدين العيني في عمدة القاري شرح صحيح البخاري ١٦/٢٣ وفيه: جواز إمارة الموالي. وتولية الصغار على الكبار. والمفضول على الفاضل للمصلحة.

ج - ومن صور إعداد الشباب لتحمل المسؤولية ومشاركة الكبار في الأعمال العظيمة ما كان يفعله النبي صلى الله عليه وسلم من كشف الهيئة على الصغار الموشكين على البلوغ ليذهبوا إلى ميدان القتال لمشاركة الأبطال:

عن جعفر بن أم سبرة بن جندب. مات عنها زوجها. وترك ابنه سبرة وكانت امرأة جميلة. فقدمت المدينة. فخطبت فجعلت تقول: لا أتزوج رجلا إلا رجلا يكفل لها بنفصة ابنها سبرة. حتى يبلغ. فتزوجها رجل من الأنصار على ذلك. وكانت معه في الأنصار..

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يفرض غلمان الأنصار في كل عام. فمن بلغ منهم بعثه. فعرضهم ذات عام. فمز به غلام. فبعثه في البعث. وعرض عليه سبرة من بعده هزده. فقال سبرة: يا رسول الله. أجزت غلاما. ورددتني. ولو صار عني لصرغته؟ قال: هذونك. فصارعه. قال: فصرغته. فاجازني في البعث. (المعجم الكبير للطبراني ح ٦٧٤٩). فانظر كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم كل سنة يهتم بتخريج دفعات من الشباب لقيادة الأمة والجهاد لرفع رايته.

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

قصة التثنية في خلق الماء والعرش والكرسي

238

عن حسن

٣- والأثر السيئ لهذا النقل غير الصحيح يتشابه مع الأثر السيئ للعقل غير الصريح. فيما يأتي به من نظريات عن خلق السماوات والأرض وعن خلق الإنسان وتدرس في المعاهد والجامعات. وعلى وجه المثال لا الحصر: نظرية دارون التي تنتهي بأن أصل الإنسان قرد؛ للانحلال من الدين وأن الإنسان ليس له خالق. وما هي إلا أوهام زينها لهم أهل الإلحاد. **مَقَامٌ يَمُرُّ** (الكهف: ٥).

وكشف الله سبحانه عن كذبهم فظهر المجهر «الميكروسكوب»، وظهر المجهر الإلكتروني وبه ظهرت الهندسة الوراثية المتصلة اتصالاً وثيقاً بعلم «السيولوجي»، وهو العلم الذي يبحث في دراسة الخلية التي هي وحدة التركيب في الكائنات الحية من حيوان ونبات، وتبين أن الله تعالى أعطى كل شيء خلقه. فالخلية في كل كائن لها نواة. والنواة بها عدد من «الكروموسومات»، وكل «كروموسوم» به عدد من «الجينات»، التي تحدد الصفات

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد: نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة الواهية التي اشتهرت على ألسنة الوعاظ والقصاص. وإلى القارئ الكريم التحذير والتحقيق:

أولاً: اسباب ذكر هذه القصة:

١- وجود هذه القصة في بعض كتب السنة الأصلية. كما سنبين من التخريج. يجعل من لا دراية له بالتحقيق وعلل الحديث يتوهم أن هذه القصة صحيحة.

٢- القصة كما سنبين من المتن جاء بها كيفية بدء خلق الماء. ثم سيب ارتعاد الماء راكداً أو جارياً في البحار والأنهار. ثم خلق الريح وعلاقته بالماء. ثم خلق العرش والستة وألوان كل لسان. ثم خلق الكرسي.

وهذه القصة الواهية الموضوعة في بدء الخلق من الكذب المختلق المصنوع المنسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم، والذي سنكشف عاره. ونبين عواره حتى يستبين أنه نقل غير صحيح.

التي تفصل كل كائن عن الآخر. فعلى وجه المثال لا الحصر لا يمكن ثبات القمح أن يتحول إلى نبات الأرز. والعكس. مع أنهما من عائلة واحدة تسمى «العائلة النجيلية».

وبهذا يتبين إذا حدث تعارض بين النقل والعقل، يكون إما عن نقل غير صحيح. وإما عن عقل غير صريح. قد أتى بنظريات عن بدء خلق السماوات والأرض وعن خلق الإنسان وما هي إلا ضلالات كما بينا. قال الله عن أصحابها: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ فَهُمْ يَمِشُّونَ أَعْمَىٰ».

(الكهف: ١٥١).

٤- وهنا تأتي القاعدة الذهبية التي ذكرها شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٦٦٥/٧)، (٨٠/١٢): «إن العقل الصريح لا يخالف النقل الصحيح». ثم قال بعقبها شيخ الإسلام: «ولكن كثيراً من الناس يغلطون إما في هذا وإما في هذا». اهـ.

ثانياً: القرآن

روى عن أبي عباس، رضي الله عنهما قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لما أراد الله عز وجل أن يخلق الماء خلق من النور يا قوتة خضراء. غلظها كفضة سبع سماوات وسبع أرضين وما فيهن وما بينهن. ثم دعاها. فلما أن سمعت كلام الله عز وجل ذابت الياقوتة فرقا حتى صار ماء. فهو مرتعد من مخافة الله عز وجل إلى يوم القيامة. وكذلك إذا نظرت إليه راكداً أو جارياً يرتعد. وكذلك يرتعد في الأبار من مخافة الله إلى يوم القيامة. ثم خلق الريح فوضع الماء على الريح، ثم خلق العرش. فوضع العرش على الماء، فذلك في قوله تعالى: «وكان عرشه على الماء ليلوكنهم أيكم أحسن عملاً» (هود: ٧). فلا يذري كم لبث عرش الرب عز وجل على الماء؟ ثم كان خلق العرش قبل الكرسي بألفي عام. فخلق له ألف لسان يسبح الله بكل لسان ألف لون من الشسيع والشخيد. فكتب في قبالة عرشه: إني أنا الله لا إله إلا أنا وحدي. لا شريك لي ومحمد عبدي ورسولي. فمن آمن برسلي وصدق بوعدني

أدخلته الجنة. ثم خلق الكرسي. فالكرسي أعظم من سبع سماوات وسبع أرضين، وإن العرش أعظم من الكرسي. كالكرسي من كل شيء. وإن الكرسي من تحت العرش كمريض عثر في جميع سبع سماوات وسبع أرضين من تحت العرش كحقة صغيرة من حلق الذرع في أرض فيحاء».

غريب الفاظ الحديث:

(مريض): قال ابن الأثير في «لسان العرب» (١٥٢/٧): «المريض للغم، كالعاطن للابل واحداً مريض مثال مجلس». اهـ.

(العرش): الماعزة. وهي الأنثى من المعز. كذا في «لسان العرب» (٢٨١/٥)، (الفيحاء): الواسعة. كذا في «المعجم الوجيز» (ص ٤٨٥) مجمع اللغة العربية.

ثالثاً: التاريخ

الخبر الذي جاءت به قصة «خلق الماء والعرش والكرسي» أخرجه الإمام الحافظ أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني المتوفى سنة ٣٦٩هـ في كتابه «العلامة» (٥٤٦/٢) (ح ١٩٢) ط. دار العاصمة بالرياض. قال، حدثنا عبد الوهاب الأخراساني، حدثنا عبد الله بن مصعب، عن حبيب بن أبي حبيب، عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم، عن مقاتل بن حيان، عن الضحاك، عن ابن عباس، رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لما أراد الله عز وجل أن يخلق الماء...» الحديث.

رابعاً: التفسير

هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة، موضوع، وعلمته: أبو عصمة نوح بن أبي مريم قاضي مرو. ويعرف بتوح الجامع. وهذه أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه:

١- قال الإمام البخاري في كتابه «التاريخ الكبير» (١١١/٢/٤): «نوح بن أبي مريم أبو عصمة قاضي مرو ذاهب الحديث جداً».

قلت: من استقرأ مصطلحات الإمام البخاري تجد أن هذا المصطلح «ذاهب

الحديث جداً، من الجرح الشديد. بل من أشد عباراته في التجريح. يتبين ذلك من قول الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث» (ص ٨٩)، «وتم اصطلاحات لأشخاص ينبغي التوقيف عليها. من ذلك أن البخاري إذا قال في الرجل، سكتوا عنه، أو فيه نظر؛ فإنه يكون في أدنى المنازل وادرتها عنده. ولكنه لطف العبارة في التجريح. فليعلم ذلك.. اهـ.

قلت؛ فكيف لو قال في الرجل، «ذهب الحديث جداً».. اهـ. لذلك جعل الإمام الحافظ ابن أبي حاتم هذا المصطلح «ذهب الحديث» في أدنى المنازل وادرتها. فقال، «وإذا قالوا، متروك الحديث، أو ذهب الحديث، أو كذاب، فهو ساقط الحديث لا يكتب حديثه وهي المنزلة الرابعة.. اهـ.

قلت؛ وهذه المنزلة هي أدنى المنازل عنده.

٢- قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١٨٤/١/٤)، «سمعت أبي يقول؛ نوح بن أبي مريم متروك الحديث.. اهـ.

٣- قال الإمام مسلم في «الكنى والأسماء» رقم (٢٦١٣)، «أبو عصمة نوح بن أبي مريم الخرساني. وهو نوح بن يزيد بن جعونة. متروك.. اهـ.

٤- قال الحافظ العيني في «الضعفاء الكبير» (١٩٠٥/٣٠٤/٤)، «حدثنا عبد الله بن أحمد الخفاف قال، حدثنا محمد بن إسماعيل البخاري، قال ابن المبارك لو كيع؛ حدثنا شيخ يقال له، أبو عصمة كان يضع كما يضع الملقى بن هلال.. اهـ.

قلت؛ والملقى بن هلال قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٨٦٧٩/١٥٢/٤)، «رماه السفينان بالكذب. وقال ابن المبارك وابن المديني؛ كان يضع الحديث. وقال ابن معين؛ هو من المعروفين بالكذب والوضع.. وقال أحمد، كل أحاديثه موضوعة.. ثم نقل قول ابن المبارك لو كيع.. عندنا شيخ

يقال له أبو عصمة نوح بن أبي مريم يضع كما يضع معلق.. وأقره.

٥- قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٤٨/٣)، «وكان ممن يقلب الأسانيد ويروي عن الثقات ما ليس من حديث الأثبات لا يجوز الاحتجاج به.. اهـ.

٦- وقال الجوزجاني في كتابه «أحوال الرجال» (٢٨٠)، «سقط حديثه.. اهـ.

٧- وقال الحاكم في «المدخل» (ص ٥٣)، «ومنه جماعة وضعوا الحديث حسبة كما زعموا؛ يدعون الناس إلى فضائل الأعمال مثل، أبي عصمة نوح بن أبي مريم المروزي.. اهـ.

٨- نقل الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٤٣٥/١٠)، أن الحاكم قال؛ أبو عصمة ذهب الحديث بكرة. وقد أفحش أئمة الحديث فيه ببراهين ظاهرة. وقال أيضاً؛ كان جامعاً كل شيء إلا الصدق. فعوذ بالله تعالى من الخذلان. وقال أبو علي التيسابوري؛ كان كذاباً. وقال أبو أحمد الحاكم؛ ذهب الحديث.. وقال الخليلي؛ «أجمعوا على ضعفه وكذبه ابن عيينة.. اهـ. وبهذا يتضح أن القصة واهية. وأن الخبر الذي جاءت به من الأباطيل الموضوعة.

بسه

يفني عن هذا الخبر الموضوع؛ ما أخرجه الإمام البخاري في «صحيحه» (ح ٣١٩١) (ح ٧٤١٨) كتاب «بدء الخلق» (ح ٢٠). وكتاب «التوحيد» (ح ٤٨) من حديث عمران بن حصين، قال؛ سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أول الأمر ما كان؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم، «كان الله ولم يكن شيء قبله. وكان عرشه على الماء. ثم خلق السماوات والأرض. وكتب في الذكر كل شيء..»

هذا ما وفقني الله إليه. وهو وحده من وراء القصد.

درر البحار

في بيان ضعف الأحاديث المختصار

في نسخة

وقال الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٣٨٩/٣)، يضع الحديث.. اهـ.
ونقل الإمام الذهبي ما أورده من أقوال أئمة الجرح والتعديل في «الميزان» (٣٤٩٦/٢١٨/٢) وقال: «سليمان هالك.. اهـ».

من نسخة
احبط الله عمله اربعين سنة..

الحديث لا يصح، أخرجه الخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» (٦٠/٤) من حديث ابن عمر مرفوعا، وقال: «منكر جدا، لا أعلم رواه غير سليمان بن عيسى السجزي، وكان كذابا يضع الحديث.. كذا قال الأئمة كما بينا انفا، وأورده الذهبي في «الميزان» (٢١٨/٢)، وقال: «هذا من بلاياه.. اهـ».

٩٤٢- ابن الله امرني بحب أربعة من اصحابي وقال: احبهم، ابو بكر، وعمر، وعثمان وعلي..

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٢٨٩/٣) (٧٥٨/٢٦) من حديث ابن عمر مرفوعا، وعلمته سليمان بن عيسى السجزي وهو كذاب يضع الحديث كما بينا انفا، وقال الذهبي: «هذا من بلاياه.. اهـ».

من نسخة
سنة! فقد حلت لهم الفرية والرهبة على رؤس الرجال..

الحديث لا يصح، أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٩٨/٣) من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعا، وعلمته سليمان بن عيسى السجزي. قال ابن الجوزي: «هذا حديث موضوع. قال ابن عدي: سليمان يضع الحديث.. اهـ».

قلت: وهو كذاب هالك كما بينا، وأورد هذا الحديث الامام الذهبي في «الميزان»، وقال: هذا من بلاياه.. اهـ.

٩٤٠- اذا فسار علم الى الخير، فامسوا حماد فان الله يصاعف اجره على المسفل.

الحديث لا يصح، أورده الإمام السيوطي في «مخطوطة درر البحار في الأحاديث المختصار» (ص ١/١١) مكتبة الحرم النبوي «الحديث رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧)». وقال: «طب: عن ابن عباس..».

قلت: «طب: ترميز إلى «المعجم الكبير» للطبراني. وهذا تخريج غير تحقيق هينوه من لا دراية له ان الحديث صحيح. وهو كما سنبين انه حديث موضوع

والحديث لم يكن عند الطبراني في «المعجم الكبير»، ولكنه عند الطبراني في «المعجم الأوسط». فكان يجب ان يرمز له: «طس» لا «طب». ولذلك أورده الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٣٣/١)، وقال: «رواه الطبراني في الأوسط. وفيه سليمان بن عيسى كذاب..».

قلت: أخرجه الإمام الطبراني في الأوسط (١٠٤/٥) (ج ٢١٩٥) قال: حدثنا علي بن الحسن بن سهل البلخي. قال: حدثنا يوسف بن عبد الله العطار البلخي، قال: حدثنا سليمان بن عيسى السجزي. قال: حدثنا سفيان الثوري عن ثيب، عن طاوس، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله.. فذكره.

والحديث غريب، حيث قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن سفيان إلا سليمان تفرد به يوسف.. اهـ».

وعلمته سليمان بن عيسى السجزي قال الجوزجاني في كتابه «أحوال الرجال» (٢٨٩)، «كان كذابا مصرحا.. اهـ».

وقال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١٣٤/٢/١): «سالت ابي عنه فقال: روى احاديث موضوعة وكان كذابا.. اهـ».

العدد ٦٠٤ السنة الواحدة والجمهورية

ومن وقف على مصنقات أصحاب الحديث وما علموه من الكلام عن مشكله والتدقيق في علله ومعرفة المدلسين من رواته؛ علم أن اجعل البرية من نسبهم إلى الجهل والقفلة والتصحيح، وكل من تكلم في الحديث وعلله من المعتزلة على قلة علمهم به، فإنما يأخذون ذلك من كتب أصحابنا رحمهم الله، لا من عند شيوخيهم ومقدميهم. لأنهم لا بصيرة لأحد منهم في ذلك وليس عند أحد منهم علم بحديث ولا فتوى. فسقط ما قالوه وما توهموه سقوطاً ظاهراً..

١ - غفلة الباقلاني

نصر لها لأصحاب الحديث

ويرى الباقلاني فيما يرى أن أول الواجبات النظر في دلائل قدرة الله تعالى. يقول، أول ما فرض الله على جميع العباد، النظر في آياته، والاعتبار بمقدوراته، والاستدلال عليه بأثار قدرته، وشواهد ربوبيته؛ لأنه سبحانه غير معلوم باضطرار، ولا مشاهد بالحواس، وإنما يعلم وجوده وكونه على ما تقتضيه أفعاله، بالأدلة القاهرة والبراهين الباهرة..

ثم إنه يثبت الصفات عموماً ولا يقتصر على إثبات الصفات السبع كما يفعل الأشعرية. بل نراه يقسم الصفات إلى صفات ذات وصفات فعل ويقول، صفات ذاته، هي التي لم يزل ولا يزال موصوفاً بها. وهي، (الحياة، والعلم، والقدرة، والسمع، والبصر، والكلام، والإرادة، والبقاء، والوجه، والعينان، واليدان، والغضب، والرضا).. وصفات فعله، وهي، (الخلق، والرزق، والعدل، والاحسان، والتفضل، والانعام، والثواب والعقاب، والحشر والتشر.. وكل صفة كان موجوداً قبل فعله لها)، غير أن وصفه لنفسه بجميع ذلك، قديم، لأنه كلامه الذي هو قوله، (إني خالق، رازق، باسط)، وهو تعالى لم يزل متكلماً بكلام غير محدث ولا مخلوق، انتهى كلامه.. ومنه يتبين أنه يثبت الصفات لله ولا يفرق بين (الصفات الخبرية والفعلية) وبين ما يعرف لدى الأشعرية بـ (الصفات العقلية).



مناجى تقضى من كلام أهل السنة

تابع - الكلام عن القاضي الباقلاني الذي يثبت التكليم الأشعرية الظل منه مطلق

الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه. وبعد: فعلى أثر الكلام عن مكانة الباقلاني واجتهاده ومبادئه، ينشأ الحديث عن معتقده وانتصاده لما كان عليه أهل السنة وأصحاب الحديث لا سيما وقد عرف عن عامة المتكلمين اعراضهم عن علم الحديث واعراضهم لأهله والمتبعين به وبمذهبهم من شأنه.. فلقد شاع بين الأشعرية وإلى الآن رمي أهل السنة والحديث بـ (المصطلح الحشونة) ومع أن الباقلاني من رموز المتكلمين بل هو أحد أئمتهم إلا أنه قد حفظ عنه انتصاده لعماء الحديث ودفاعه عنهم واعتزاده من قد فيه حيث قال في نكت الانتصار: وما فاتهم، أن السلف من أصحاب الحديث حشونة منهم فما هو بأول كسبهم وجبرتهم..

الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله

وفي كتابه (الإبانة عن إبطال مذهب أهل الكفر والضلالة) يستدل الباقلاني للصفات السبع وهي: (الحياة، والعلم، والقدرة، والسمع، والبصر، والكلام، والإرادة) بأدلة نقلية وعقلية.. كما يرى الباقلاني أن صفة (البقاء) من صفات الذات لله، وأنه باق ببقاء وليس بإبقاء كسائر المخلوقات التي أخبرت النصوص بعدم فتاتها، فهي صفة نفسية وليست صفة زائدة على الذات.. ويثبت مع ما سبق: الصفات الخبرية لله كـ (الوجه، واليدين، والعينين)، يقول،

«وأخبر تعالى أنه (ذو الوجه الباقي بعد تقضي الماضيات)، كما قال: (وَنُفِثَ فِي سَكِينٍ) (القصص: ٨٨)، وقال: (وَمِنْ وَفَرٍ رَئِدٍ ذُو الْحَسَنِ الْيَمِينِ) (الرحمن: ٢٧)، (واليدين) اللتين تنطق بإثباتهما له القرآن في قوله تعالى: (ذُو سُلَيْمَانَ) (المائدة: ٦٤)، وقوله: (ذُو سُلَيْمَانَ) (ص: ٧٥) وإثباتهما ليستا بجارحتين، ولا ذوي صورة وهيئة، (والعينين) اللتين أفصح بإثباتهما من صفاته: القرآن، وتواترت بذلك أخبار الرسول عليه السلام، فقال عز وجل: (وَعَبَّ عَلَى عِيسَى) (طه: ٣٩) (تجسري بأعيننا) (القمر: ١٤)، وإن عينه ليست بحاسة من الحواس، ولا تشبه الجوارح والأجناس».

وفي (التمهيد) يستدل - رحمه الله - ببعض هذه الأدلة، ثم يرُدُّ على من أوَّل (اليدين) بـ (القدرة أو النعمة)، فيقول: «يقال لهم: هذا باطل، لأن قوله: (بيدي) يقتضي إثبات يدين هما صفة له، فلو كان المراد بهما القدرة، لوجب أن يكون له قدرتان، وأنهم تزعمون أن للباري سبحانه قدرة واحدة، فكيف يجوز أن تثبتوا له قدرتين؟ وقد أجمع المسلمون من متبني الصفات والنافين لها، على أنه لا يجوز أن يكون له تعالى قدرتان، فيبطل ما قلتم، وكذلك لا يجوز أن يكون الله خلق آدم بنعمتين: لأن نعمه تعالى على آدم وعلى غيره لا تحصى».

كما يثبت الباقلاني (صفة العلو والاستواء لله تعالى) خلافاً للأشعرية، ويردُّ على الذين يتأولون (الاستواء) بـ (الاستيلاء)، وعلى الذين يقولون، إن الله في كل مكان، يقول: «فإن

قالوا: فهل تقولون إنه في كل مكان؟ قيل: معاذ الله، بل هو مستو على العرش، كما أخبر في كتابه فقال: (رُحِنَ عَرْشُهُ) (طه: ٥)، وقال تعالى: (لَهُ ضَمَدٌ نَحْوُ ضَمَدٍ وَلَهُ عِزٌّ كَعِزِّ رَبِّكَ) (فاطر: ١)، وقال: (لَهُ مَرُوسٌ) (نساء: ١٦)، ولو كان في كل مكان لكان في جوف الإنسان وهمه وفي الحشوش والمواضع التي يرغب عن ذكرها، ولاوجب أن يزيد بزيادة الأماكن إذا خلق منها ما لم يكن حلقه، ويقص بمصاها إذا بطل منها ما كان، ولصح أن يرغب إليه إلى نحو الأرض وإلى وراء ظهورنا وعن أيماننا وشمالنا، وهذا ما قد أجمع المسلمون على خلافه وتخطئه قائله، ويلاحظ أن عباراته تكاد تكون نفس عبارات أبي الحسن عليهما من الله الرحمة والرضوان.

ثم يرد الباقلاني على من اعترض بالنصوص الدالة على أن الله في السماء إله وفي الأرض إله، وأنه مع المؤمنين بذاته، ويبين أنه لا دالة فيها لمن يزعمون أنه في كل مكان أو أنه ليس في شيء منها.. ثم يقول: «ولا يجوز أن يكون معنى (استوائه على العرش) هو: (استيلاؤه عليه)، كما قال الشاعر: (استوى بشر على العراق)، لأن الاستيلاء هو القدرة والفهر، والله تعالى لم يزل قادراً قاهراً، عزيزاً مقتدراً.. ثم إن قوله: (أَسْوَدَ عَنِ النَّفْثِ) (الأعراف: ٥٤) يقتضي استفتاح هذا الوصف بعد أن لم يكن: فيبطل ما قالوه».

أما رأيه في كلامه تعالى: فيقول في رد ما فاهت بشأنه الأشعرية: «اعلم أن الله متكلم، له كلام عند أهل السنة والجماعة، وأن كلامه قديم، ليس بمخلوق ولا مجعول ولا محدث، بل هو صفة من صفات ذاته، كعلمه وقدرته وإرادته ونحو ذلك من صفات الذات، ولا يجوز أن يقال: كلام الله عبارة ولا حكاية، يعني: كما تقول الأشعرية، ويقول: «يجب أن يعلم أن كلام الله مكتوب في المصاحف على الحقيقة، ومسموع لنا على الحقيقة لكن بواسطة، وهو: القاري،، وحقيقة الكلام عنده - على الإطلاق - في حق الخالق والمخلوق -، إنما هو المعنى القائم بالنفس، لكن جعل لنا دالة عليه تارة

بالصوت والحروف نطقاً، وتارة بجمع الحروف بعضها إلى بعض كتابة دون الصوت ووجوده، وتارة إشارة ورمزاً دون الحروف والأصوات ووجودهما... وقد كان قبل ذلك يرى أن كلام الله ليس بحروف ولا أصوات، ويغفل نصوص الوحي والإجماع التي تثبت كلامه تعالى دون ما حلول ولا تشبيه له بحروف وأصوات المخلوقات.

٢- تراجع الباقلاني عما حالف

له نصيب وصدق الحديث

والباقلاني وإن كان له في اعتقاداته أمور في الصفات وغيرها يخالف فيها عقيدة أهل السنة والجماعة على العموم والأشعري على الخصوص، أو على حد ما جاء في عبارة الحافظ الذهبي فيما سبق أن ذكرناه له من أنه كان يخالفه في مضائق، ظل عليها ردحاً من الزمن، متأثراً بالبيئة التي عاش بها حيث أهل التأويل والتحريف... من نحو قوله: بأن كلامه تعالى نفسي، وأن القرآن من كلام جبريل عليه السلام وأن جبريل علم كلام الله وفهمه، وعلمه الله النظم العربي الذي هو قراءته، وعلم هو القراءة نبينا، وعلم النبي أصحابه، إلى آخر ذلك مما لازمه القول بخلق القرآن ونفي أن يكون لفظياً... ومن نحو قوله بتقي الجهة، ونفي الصفات الاختيارية القائمة به تعالى- من نحو الإتيان والمجيء والنزول- والمسماة بمسألة حلول الحوادث).

إلا أنه استدرك كل هذا: وجعل يقول- عن صفة كلامه تعالى وفي رد شبهة من قصرها على الجانب النفسي ونفى عنها أنها صفة فعل تكون منه سبحانه وقتما وكيفما شاء، فالزم أن يكون تعالى قد خلق القرآن باللوح المحفوظ وألهمه جبريل فهو من ثم حكاية عنه- ويستحيل من قولنا جميعاً أن يفعله في نفسه تعالى، لأنه ليس بمحل للحوادث، يعني، أنه تعالى لا يحل في ذاته المقدسة شيء من مخلوقاته المحدثة، وأن حدوث أفعاله بقوله للشيء، (كن فيكون) في وقت دون وقت بهذا الاعتبار غير ممتنع، ولا يطلق عليه أنه حدث بعد أن لم يكن، لأنه تعالى موصوف بالكلام وإن لم يتكلم.

ويقول في صفة المجيء والإتيان- وقد ذكر فيهما عدة أقوال، كلها تدعم قوله بتقي حلول الحوادث بذات الله وترد عادية المخالفين المقترعين على آيات القرآن-، واعتبروا أيضاً (ب) قوله تعالى: (أَن تَكُونَ لَكُم مِّنْ صَدَقَاتِهِ مِثْلُ شَيْءٍ) (البقرة: ٢١)، وقالوا: والمجيء والإتيان حركة وزوال، وذلك عندهم محال في صفة، فالجواب عن هذا: أنه يجيء ويأتي بغير زوال ولا انتقال ولا تكييف، بل يجب تسليم ذلك على ما ورد وجاء به القرآن..

ومن غير ما سبق فقد ذكر الباقلاني رجوعه عن القول بكل ما يخالف فهم السلف في مسائل الاعتقاد، وذلك في كتابه: (الذب عن أبي الحسن الأشعري)، ونقل الحافظ الذهبي عنه في (العلو) جزء مما جاء في هذا الكتاب، وفيه أن الباقلاني نفسه قد نص على تراجعهم عن كل ما كان يخالف فيه جماعة أهل السنة ويدع وضل من قال بخلاف قولهم، فكان مما نقله عنه الحافظ الذهبي قوله: «كذلك قولنا في جميع المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفات الله- إذا صح- من إثبات اليبدين والوجه والعينين، ونقول: (إنه يأتي يوم القيامة في ظلل من الغمام، وأنه ينزل إلى السماء الدنيا، كما في الحديث، وأنه مستو على عرشه)»، إلى أن قال: «وقد بينا دين الأئمة وأهل السنة، أن هذه الصفات تمر كما جاءت بغير تكييف، ولا تحديد ولا تجنيس ولا تصوير، كما روي، عن الزهري وعن مالك في الاستواء، فمن تجاوز هذا فقد تعدى وابتدع وضل..»

ومطلق الذهبي يعلق على هذا الكلام ويقول: «فهذا النفس: نفس هذا الإمام، وأين مثله في تبحره وذكائه ويصره بالملل والنحل؟ فلقد امتلأ الوجود يقوم لا يدرون ما السلف، ولا يعرفون إلا السلب، ونفي الصفات وردها، سم بكم عثم عجم، يدعون إلى العقل ولا يكونون على النقل، فإنا لله وإنا إليه راجعون..»

ويكاد جميع الباحثين يجمعون على أن للباقلاني دوراً في تطوير المذهب الأشعري، يقول ابن خلدون: «وكثر أتباع الشيخ أبي

الحسن الأشعري، واقتضى طريقته من بعده تلاميذه، كابن مجاهد وغيره، وأخذ عنهم القاضي أبو بكر الباقلاني، فتصدر للإمامة في طريقته، وهذبها، ووضع المقدمات العقلية التي تتوقف عليها الأدلة والأنظار - وذلك مثل إثبات الجوهر الفرد، وإن العرض لا يقوم بالعرض، وأنه لا يبقى زمانين، وأمثال ذلك مما تتوقف عليه أدلتهم - وجعل هذه القواعد تبعا للعقائد الإيمانية في وجوب اعتقادها لتوقف تلك الأدلة عليها، وأن بطلان الدليل يؤذن ببطلان المدلول، تلك القاعدة التي بنيت - فيما يبدو - على قوله بوجوب المعجزات لثبوت نبوة الأنبياء، لأن بطلان المعجزة يؤدي إلى بطلان نبوة الأنبياء، أو أنها بنيت على قوله بالجوهر الفرد، وأن بطلانه يؤدي إلى بطلان دليل حدوث الأجسام.

ثم يعقب ابن خلدون مشيراً إلى الظروف التاريخية للقول بهذه الأمور، فيقول: «وجملت هذه الطريقة، وجاءت من أحسن الفنون النظرية والعلوم الدينية، إلا أن صور الأدلة فيها جاءت بعض الأحيان على غير الوجه القناعي لسداجة القوم. ولأن صناعة المنطق التي تسير بها الأدلة وتعتبر بها الأقيسة لم تكن حينئذ ظاهرة في الملة، ولو ظهر منها بعض الشيء، لم يأخذ به المتكلمون للاستسها للعلوم الفلسفية المبينة لعقائد الشرع بالجملة. فكانت مهجورة عندهم لذلك، ولعل هذا هو ما أداه لأن يهجر طريقة المتكلمين ليؤول أمره في النهاية إلى ما آل إليه أمر شيخه أبي الحسن الأشعري، وإلى ما سطره هو في كتابه (الذي عن أبي الحسن الأشعري) وما علق به الذهبي على كلامه.

٢ - مؤلفاته.

هذا، ولقد عُرف ابن الطيب بكثرة تأليفه وإملاءاته، يدل على ذلك ما نقله الخطيب البغدادي سماعاً في تاريخه ٣/ ٣٦٦ عن محمد بن عمران الخلال، قال: «كان وزد القاضي أبي بكر محمد بن الطيب في كل ليلة عشرين ترويجة، ما يتركها في حضر ولا سفر»، قال: «وكان كل ليلة إذا صلى العشاء وقضى رده. وضع الدواة بين يديه وكتب خمسا وثلاثين

ورقة تصنيفاً من حفظه.. فإذا صلى الضجر دفع إلى بعض أصحابه ما سنه في ليلته وأمره بقراءته عليه، وأملى عليه الزيادات فيه».

وعليه، فلا نستغرب من قول ابن عمار الميوقري: «حسبت تواليف القاضي وإملاءاته، فقسمت على أيام عمره من مولده إلى موته، فوجد أنه يقع لكل يوم منها عشر ورقات أو نحوها... كونه إذن من المكثرين من التأليف، وإن كانت مصنفاته لم تصل إلينا كاملة لحد الآن، حيث لم يطبع منها إلا حوالي ست كتب فقط، من بين أكثر من خمسين مصنفًا ذكرها القاضي عياض في (ترتيب المدارك). ويأتي في مقدمتها:

(كتاب الإبانة) وهو - على شهرته لا يزال مفقوداً - وقد أفاد منه ابن تيمية في الحموية وابن القيم في اجتماع الجيوش والذهبي في العلو... و(إكفار المتأولين)... و(الرد على الرافضة والمعتزلة والخوارج والجهمية)... و(التمهيد)... و(شرح الملح في الرد على أهل الزيغ والبدع) و(إعجاز القرآن)... و(الذب عن أبي الحسن الأشعري).

وبعد، فلقد ظل الباقلاني على هذه الحال من التأليف والبحث عن الحق والحقيقة، مجاهداً منافحاً عن دين الله، حيث كان سيفاً على المعتزلة والرافضة والمشبهة، وحصناً حصينا من حصون جماعة المسلمين، حتى وافته المنية في يوم السبت لسبع بقين من ذي القعدة سنة ثلاث وأربعمائة ببغداد، ودفن في مقبرة باب حرب في مقربة من قبر أحمد بن حنبل، وكانت جنازته مشهودة، وما سُر أهل البدع بشيء مثل سرورهم بموته. بينما حزن عليه علماء السنة حتى أورد الذهبي في (السير) ما كان من شيخ الحنابلة أبي بكر التميمي، فقد أمر منادياً يقول بين يدي جنازة الباقلاني، (هذا ناصر السنة والدين، والذاب عن الشريعة، هذا الذي صنّف سبعين ألف ورقة)، ثم كان يزور قبره كل يوم جمعة..

رحم الله الباقلاني وجزاه عن الإسلام والمسلمين بقدر ما قدم.

والله نسال أن يلحقنا وإياه بالصالحين وأن يحشرنا وإياه في زمرة سيد المرسلين.. وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

خُطُورَةُ الْغِيَابِ عَنْ إِصْلَاحِ الشُّبَابِ (٣)

رعي القدوة بتحقيق فوائد القدوة

د. عماد محمد علي عيسى

مفتش بوزارة الأوقاف

الوصول به، ولولا أنه في الإمكان ما أمر الله تعالى به، فإنه سبحانه لا يكلف نفساً إلا وسعها. قال تعالى: «لَا تَكُنْ أَقْهَى قَوْمًا لَمْ يَكُنْ لَهُم مَّا كُنْتُ وَعِيشًا أَكْثَمَ» (البقرة: ٢٨٦).

وقدر راعني ما راع كبل مُحِبٍّ لدينه، وأزعجني ما أزعج من أشرب قلبه وأشبع نفسه بمحبة الخير للأمة المسلمة وهو أن الشباب والقتيات من الأجيال المتأخرة زماناً وأياماً وفهماً وإماماً وعقلاً وخلقا قد اتبعوا ما يتلو السفهاء من الناس، ومشوا على خطى الساقطين في الأدناس، وحدوا حدوا اللاعبين ونسجوا على متوال اللاعبين. وأعرضوا عن القدوة المثلى والأسوة العليا، ولم يلتفتوا إلى أهل القدوات حقاً من العلماء والزهاد والصالحين والعباد. ولو فكر أحدهم أن يقتدي يوماً بشيء من حال هؤلاء الفضلاء لقتع بأيسر الزاد.

ومع كثرة الفتن، وتعظيم السفهاء، والمساح

الحمد لله الذي أكرمنا بتنزيله، وشرفنا بمعرفة تأويله، وصلى الله على نبيينا محمد، أرسله الله بشرع ما أوسع وأشرح، ولسان ما أفصح، وبيان ما أوضح، وعلى آله وصحبه ما بقي على الأرض إنس ولا جن ولا حجر ولا شجر وخده وسبحه.

وبعد، فهذا مقال أسميته: رعي القدوة بتحقيق فوائد القدوة، والغدوة، (بالضم والكسر، ضرب من المزعى مخبوء إلى الأبل). أردت أن أجلي فيه عن فوائد القدوة وأكشف عن هذا المعنى وأن أرفع النقاب عنها وأعرب عن تلك الضحوى، وأسأل الله أن يجعل فيه الأثر وأن يفتح له القلوب، وأن يغفر لي زللي ويتقبل عملي.

أرجو بها عفو الإله لأنني

ما زلت أؤمن في الذنوب وسرف

وذلك لما رأيت هذا الأمر مهملاً لا مفعلاً. وعندما عاينت هذا الباب موصوداً لا مفتوحاً ولا للولوج منه مرصوداً، وباب القدوة باب واسع لمن أراد اللوج منه وسهل لمن أراد الدخول فيه، وهو سلم لما بعده يعين على المروج فيه، ومدرج لما وراءه يدنو

المجال لكل أرفع من البلاء، وإعطاء المزايا للرفقاء، ومنح الشهادات من غير المسلمين للمفسدين الذين ضيعوا الأجيال وأغروا الشباب، وشجعوا الشاب اليافع على الإقبال على المتن من الفكر، ونسوي العفن من الأفكار من غير روية ولا نظر، ما يجعله أشبه بالقراب، حتى باقت أحلام الفتيان تدور على أن يكون أحدهم لاعباً شهيراً، أو ماجناً أو مفتياً قديراً، ولا تكاد تجد من تخرج عن ذلك. ولأن الشباب حدثاء الأسنان، ضعفاء العقول والإيمان، وأكثرهم جاهل بالرجال، وغالبهم عار من التجربة قريب العهد بالدنيا تعصف الفتنة بهم من أول لحظة.

بـ لاش لاش

فيا أهل الإسلام هذه الأجيال نحن عنها مسؤولون وبإصلاحها مكلفون وإلى متى نحن عنها مشغولون، إن الأمر جد خطير وإن الحال قد باتت قاب قوسين أو أدنى من الضياع، والأمة على شفا جرف هار، والأعداء متريصون لا ينامون، وجادون في عداثنا وعاملون، ومجتهدون في إغراق الأمة المسلمة بالشهوات وساعون، فهل نحن مدكرون، وعلى قدر المسؤولية جاهزون؟ فكان لا بد من إيقاف الانتظار وإنهاء ذوي الأبصار لمعالجة هذه القضية، وذلك بالرجوع إلى الكتاب العزيز الفائق، والعودة إلى معين السنة النبوية الرائق، ومحاولة التآسي بالسلف الصالح وإطالة النظر في حياتهم التي لم يكن فيها اقتداء بأي فارغ أو طالع، وتأمل أحوالهم وأخلاقهم بما يحقق من أعظم المصالح.

ورحم الله شوقي حين قال،

إذا فذلك الكتاب إلى الماصي

فقد عاب عليك وجه الناسي

بسمك نهر لاو، والرد غرره

قال تعالى: «وَأَسْبَغَ ذَاكُ بِهِ

مهرم ١٤٤٢ هـ - العدد ٦٠١ - السنة الواحدة والخمسون

عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وإن بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة، وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة، كلهم في النار إلا ملة واحدة» قالوا: ومن هي يا رسول الله؟ قال: «ما أنا عليه وأصحابي» رواه الترمذي، (٢٦٤٠).

وهذا مخرج من البلاء عني عنه من عمي وهم كثيرون، ومدخل لاجتناب الرزايا أبصره من أبصره وهم قليلون، حتى صارت عقول شبيبتنا عن الفكر الصحيح أسيرة، وأبصارهم عن البصر بحقائق الأمور حسيرة، وقلوبهم عن تحقيق الإيمان كسيرة، وأحوالهم في الأخذ بعزائم الأمور عسيرة.

فتمسك بحبل الأواضل والزم غرزهم فاته النجاة يقينا لا ظنا ولا خروضا ولا تخميناً، فإن الاقتداء بهم يجعل المنهج صحيحاً، والفهم سليماً، والعقل خصيباً، والذهن صقيلاً.

واعلم بأن الحرب على قدم وساق ضد كل من دعا إلى منهج النبوة، واقتدى بالقرون الفاضلة الخيرية، والأجيال المزكاة في الآيات القرآنية، وعلى لسان خير البرية، وأن الأعداء قد كسروا عن أنيابهم وكشفوا عن خبيثاتهم ويات الشر مصرخاً لا يخفى ولا يتوارى، والله تعالى لا يهدي كيد الخائنين وقاصم ظهر الماكرين، وقد اجتهدت في المنبهة إلى ذلك أداءً للأمانة وإبراءً للذمة وإخلاءً لساحة المسئولية، والله بما يعملون محيط.

ولا، نودو نهدو صه لأعرف نهدو

قضية القدوة من أوسع الأبواب التي ندخل منها إلى علاج فاسد أحوال شبابنا، وتقويم سلوكهم، وتحسين أخلاقهم، والتخلص من ذميم طبائعهم، ومع ذلك لم تأخذ حقها من

الرعاية، ولم تبلغ نصيبها من الاهتمام والعناية، ذلك أنها مما قد لا ينتبه إليها كثيرون، ولا يدركون أثرها في النفوس إلا الأقلون، وبهذا الإهمال لها والترك يتعاضم الألم بما يعجز عن التعبير عنه صاحب الدواة والقلم.

ويؤكد هذا المعنى ما نراه من إقبال الناس مع اختلاف طبقاتهم وتعدد مشاربهم على التآسي بأهل الفحش والمجون، ودعاة التعري والقنوت حتى ولقوا في حضيض الانغماس، وأعرضوا عن طريق المعالي والالتماس، فساروا من أهل الفعلة والإفلاس.

ومن الأمور الصعبة التي يعز حل إشكالها الأعراف الفاسدة، والعادات البعيدة عن الصواب والشاردة؛ لأنها تنصب لآين آدم الحياتل، وتبغى له الفوائل، وتبذ حوله الأشرار، وتنصب له الضخاخ والشياك، ولا عجب، فإن لها سلطاناً على الناس، وتسلطاً عليهم، وكثير من المسلمين يصبح عبداً لهذه الأعراف وهو لا يشعر، وقد يتخذها نداً من دون الله وهو لا يدري؛ لأنه يجدها كالضريضة التي لو تركها كان الشما، ولو اجتنبها كان مخطئاً غاشماً، فهذه الأعراف لا مناص منها عند كثير من الناس، ومن تركها إيماناً بالله واحتساباً لآمه اللانمون، وأتكر عليه المنكرون، وكأنه وقع في الفتون، فساءت به الفتون، وأتى شيئاً إذا، ونعوذ بالله من الخذلان والشقاء.

وقد يكون الذي في أعراف الناس أمراً فاحشاً وفعلًا منكراً بين النكارة، ومع ذلك يستندون في تجويزه إلى الأعراف وما فعله الأبياء وما تناقلته الأجيال جيلاً بعد جيل، وما توارثوه قبلاً تلو قبيل.

قال تعالى: ﴿وَمَا تَنقِصُهَا مِنْ أَشْئِهَا﴾ (الأعراف: ٢٨).

لقد أصبحت الأعراف الذميمة تصنع أحوالاً أليمة، وتمحو أخلاقاً كريمة، وتعفو أثر العقول السليمة، وصارت أصناماً يلتفت الناس حولها فهم لها عاكفون، وعن غيرها معرضون.

وقد حكى الله تعالى ما فعلته الأمم مع أنبيائها من الإعراض عن دعوة الرسل، والعداء لدعوة كل نبي الذي ظهر في الصد عنها والتحذير منها وهذا يؤكد قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ﴾ (الفرقان: ٣١).

وكان سلاح العادات وارث الأبياء والتقاليد الجامدة الموروثة عن الأبياء والأجداد تواجه به الأمم رسلها وتحاد به أنبياءها وتحارب دعوات الإصلاح والتغيير.

وقال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ (المائدة: ١٠٤).

وقد ورثته الأمم ففعلته كل أمة بعد التي سبقتها، وقالت به كل أمة لحقت ما قبلها من الأمم.

قال تعالى: ﴿وَمَا تَنقِصُهَا مِنْ أَشْئِهَا﴾ (الزخرف: ٢٢-٢٣).

وهذه الآيات تفصح بكل وضوح، وتعرب عن حال الأمم في الجمود والتقليد والتمسك بكل قديم ولو خرج عن الجادة، وتبين أن الأمر كان طريقاً مسلوكة لدى كل أمة بحيث لم تخرج أمة واحدة عن هذا السياق، وكأنهم تواصلوا به مع تفاوت الأزمنة واختلاف الأمكنة.

نسأل الله السلامة والعافية.

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله، تفرد بكل كمال، وتكزم
بجزيل التوال، فله الحمد في كل حال،
وعلى كل حال، وله الشكر على جزيل
الإعلاء والإفضال، شكراً كثيراً دائماً
بالغدو والأصال، وأشهد ألا إله إلا الله
وحده لا شريك له، تتزّه عن الأنداد
والأشباه والأمثال، وأشهد أن سيدنا
وتبينا محمداً عبد الله ورسوله،
الموصوف بأجمل النعوب، وأشرف
الخصال، صلى الله وسلم وبارك عليه،
وعلى آله وأصحابه، خير صحب وأكرم
ال، والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى
يوم المآل.

أما بعد: فأوصيكم- أيها الناس-
ونفسي بتقوى الله، فاتقوا الله-
رحمكم الله- وافعلوا الطاعات
اخلاصاً لا تخلصاً، وحافظوا على
النوافل والقربات، تقزياً لا تكزماً،
فانتم- أيها الناس-)

(فاطر: ١٥).
الجنة قريبة- يا عباد الله- شقّ تمرّة
يُبعد عن النار، وصدقة تطفى غضب
الرب، وكلمتان خفيفتان على اللسان،
حبيبتان إلى الرحمن، ثقيلتان في
الميزان، سبحان الله وبحمده، سبحان
الله العظيم، ووضوء تتحادر به
الخطايا، والحسنة بعشر أمثالها، إلى
مائة ضعف، إلى أضعاف مضاعفة:

(هُود: ١١٤-١١٥).

هم التربية: لا هم يعلو فوق
هم التربية:)

(الفرقان: ٧٤)، التربية-
حفظكم الله- ليست مشروع أسرة، أو
مشروع مدرسة، بل هي مشروع أمة.

التربية بنام للإنسان وحمايته للأوطان

ومشروع دولة.

الزراعة تنتج الغذاء، والصناعة تصنع الأدوات، والتجارة تجلب الموارد. أما التربية فتبني الإنسان والوطن، وتصنع ذلك كله. التربية علم يتعلم، وعمل يكتسب، والتزام يطبق. التربية تنمي القدرات ولا توجدها، وتطور الملكات ولا تنشئها. ومن شب على شيء شاب عليه.

ضرورة تنمية لاسه

على المبادئ الحميدة

معاشر الأخوة، هذه هي التربية. في مكائنتها وأثرها. أما محلها وميدانها فهم أولادنا، قرة العين، وسلوة القواد، وزينة الحياة، وأنس العيش، وثمار القلوب، وعماد الظهور، نبذة القدر ورجائه، ومفكره، وسواعده، ومستودع أمانات الوالدين والمعلمين والمربين. الله الله فيهم. فما أعظم المسؤولية. وما أكبر المهمة.

نصائح ونوصيات للآباء والمربين

أيها الآباء، أيها الأمهات، هم التربية فوق كل هم، لا يعصم من الذنوب سوى مراقبة علام الغيوب، اغرسوا فيهم عقيدة التوحيد، تثبت بها قلوبهم. وتسكن إليها نفوسهم. وتنشرح بها صدورهم. وتلهج بها ألسنتهم. وتقوم عليها أعمالهم، رؤهم على تقوى الله وخشيته ومراقبته، حتى لا يرجوا الولد إلا ربه، ولا يخاف إلا ذنبه، يتعلقون بالله - عز وجل -، ويتوكلون عليه، ويتمسكون بكتابه، ويلتزمون بسنة نبيه محمد - صلى الله عليه وسلم -، ويستعينون بالصبر والصلاة، ويذكرون الله كثيراً، اجعلوا طاعة الله لهم دثاراً، والخوف منه شعاراً، والإخلاص له زاداً، والصدق جنة، ومن استحيا من الله بلغه

عالي المقامات، ورفع المنازل، علموهم أن الله - سبحانه - قد حكم ألا يطيعه أحد إلا أعزّه، ولا يعصيه أحد إلا أذلّه، العز مربوط بطاعة الله، والذل مربوط بمعصية الله.

معاشر المربين، في سورة الإسراء، وفي سورة الفرقان، وفي سورة لقمان، من الوصايا التربوية، والآداب السلوكية، ما يجسد عناية هذا الدين بأصول التربية، ووسائلها وطرائقها:

(لا علم ما يشاء الله)

اسم وانصر ونفاد قل أنتهدن عن متفولا (الإسراء: ٣٦)، (ولا قبل لكم زخرفا فارجعوا)

(النور: ٢٨).

هو يفسر فارجعوا ذلك

(النور: ٣٠).

(الفرقان: ٦٣).

(لقمان: ١٣).

(بنو فير: أفسو، وثا، وتفويو رته عي شكر وخير عر ما صدق بعد من حج ذنور) (لقمان: ١٧).

أيها الآباء، أيها المعلمون، حنبوا إليهم القراءة، وطلب العلم، فالعلم سلوة العيش، ودليل الحيرة، وأيسر الوحشة، وخير ما يعلمون كتاب الله: تلاوة، وحفظا، واستماعا، في البيت، وفي المدرسة، وفي سائر المرافق والأحوال. ويقدر ما يقرأ الولد من كتاب الله تزداد طمأنينته، وتحصل سعادته.

أيها المربين، أقيموا ألسنتهم بلغة القرآن حتى تحفظ لغتهم، ويحلو بياهم.

معاشر الأخبة، ليس أعظم ضعفاً، ولا أشد هزالاً من أن تتكلم الناشئة بغير لغتها، ونور بغير تاريخها، وتفاخر بغير

الأفاق؛ فالأوزار مكتوبة، والآثار محسوبة بلمسة لم تكن في الحسبان. وجُهِوهم أن يجعلوا من هذه الأدوات نقاط تفتيش تحجز الأذى، وتمنع الفحشاء. معاشر المسلمين؛ ومن أعظم ما يُستهدف في التربية، إقامة بناء الشخصية في الناشئة، والاعتزاز بالقيم، والاعتداد بالنفس، والبعد عن التقليد الميت، والحذر من الاندفاع وراء مهازيل المشاهير؛ في ملبس أو مطعم أو سلوك؛ فالعزة لله ورسوله، وللمؤمنين، ولكن المنافقين لا يعلمون، اغرسوا

فيهم أن الباطل باطل، ولو كثر أتباعه، والحق حق ولو قل أتباعه، راية الحق قائمة وإن لم يرفعها أحد، وراية الباطل ساقطة ولو رفعها كل أحد، والحرام حرام ولو فعله كل الناس، المرء بإدابه لا بشيابه، وبدينه وخلقه لا بنسبه وقبيلته.

أيها المربيون، أيها المسئولون؛ شجعوهم على الجِدِّ، وحفظ الوقت، وشغل وقت الفراغ، وتحمل المسئولية، واتخاذ القرار، فمن أكثر الرقاد لم يحقق المراد. ومن كثر نومُه سبقه قومه، وخبُّ الراحة يورث الندم، ولا يبلغ الأمل إلا بالجِدِّ والعمل، والهداية طريقها المجاهدة؛ (المسلم حينها ما لم يمتدَّ خلفاً...)

منع النسيء (العنكبوت، ٦٩).

بعض علامات سعة التربية

وبعد - حفظكم الله - فإن من علامة صحة التربية قلة الخلاف، وحسن الإنصاف، وترك تطلب العثرات، والتماس الأعذار، واحتمال الأذى، ولين الكلام، وطلاقة الوجه، ومن العدوان في التربية كثرة اللوم، ورفع الصوت، والمقارنة بالآخرين، والذي يجمع أساليب التربية ويحقق ثمرتها التفاهم بين الوالدين، والانسجام والهدوء والاستقرار في البيت، في محبة ورفق وتشجيع وثقة وتقاضٍ وتسامح؛

علموا اولادكم ان الله قد حكم الا بضعة احد الا اعزده ولا يعصيه احد الا ادله.

إنتاجها، وتحتفل بغير أعيادها، علّموهم أن يقتنموا تعليم العالم، ويستمعوا إلى نصيح المشفق، ويأخذوا بإرشاد الحكيم، ويقتدوا ببذل الكريم.

أيها الأبناء الفضلاء، أيها المعلمون النبلاء، ربّوهم على الفضيلة ومكارم الأخلاق؛ فبالفضائل تدفع الرذائل، فجمال العقل بالفكر، وجمال اللسان بالصمت، وجمال الكلام بالصدق، وجمال الحال بالاستقامة، والقعود عن الفضائل ينس الرقيق.

نور به بانفرد، غصه وسائل النور به

! بحجب

معاشر الإخوة، ومن أعظم وسائل التربية وأنجحها؛ التربية بالقدوة؛ الأبناء بحاجة إلى قدوات لا إلى نقاد، جالسوهم، صادقوهم، تحدثوا إليهم، فزغوا أنفسهم من أجلهم؛ إنكم إن لم تجدوا لهم عندكم وقتاً، فلن تجدوا عندهم لكم مكاناً، إعطاؤهم من وقتكم خير لهم من إعطائهم من مالكم، وأن تستثمروا فيهم خير من أن تستثمروا لهم، كونوا لهم قدوة بحكمة العقل، وعفة اللسان، وصدق الحديث، وطهارة اليد، وحسن الخلق.

يقول عمر بن عبّبة مخاطباً معلّم ولده: "ليكن أول إصلاحك لولدي إصلاحك لنفسك، فإن عيونهم معقودة بعينك، فالحسن عندهم ما صنعت، والقبيح عندهم ما تركت"، كونوا لهم مستمعين يكونوا لكم بررة، أحبّوهم، وأنشأوا عليهم، وشجعوهم، بادلوهم المزاح والمرح.

معاشر الأبناء والمربين؛ اجذروا أن تستحوذ على الأبناء والبنات أدوات التواصل، والمواقع الافتراضية، بثّوا فيهم الوعي؛ فلا يُصدّقوا كل صورة، ولا يستسلموا لكل تغريدة، ولا يقبلوا كل معلومة، ففي كثير منها مواطن الخلل، ومواضع الزلل.

لا يجعلوا أدوات التواصل محطات عبور لشائنة، أو سبيل لقبيبة، أو طريق لكذبة تبلغ

فينتج- بإذن الله- أبناء صالحون، صحت عقائدهم، وحسن سلوكهم، عناصر بناء وإيجابية في توازن وانضباط واعتدال. أعوذ بالله من الشيطان الرجيم: (١٦)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَوْسَىٰ قَوْمًا بَعْدَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا مِّنَ الدِّينِ وَلَا يَتَّبِعُونَ إِلَّا هَوَاهُمْ وَأَن تَتَّبِعُهُمُ الْغَايَةُ أُولَٰئِكَ يَكُونُونَ لُذًّا لَّكَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ يَكُونُونَ حُكْمًا

- سيرة الأولاد احسان وضاعة واجبر
 أيها المسلمون: تربية الأولاد إحسان وطاعة، وأجر، وقد أثر عن بعض السلف قوله: "إن من الذنوب ما لا يكفره إلا هم الأولاد"، الوالدان هما الأرض الذليلة، والسماء الظليلة. والمُذخران لكل جليلة. أيهما الأبناء، أيها المعلمون: التربية الصحيحة تحفظ الوطن، قبل أن يحرسه الجيش المنظم، والناشئة هم دروع الوطن، وحماة استقراره، علموهم أن الوطنية: إخلاص، وعمل، وبناء، وتعاون، وحماية، وأمانة، واحترام، وطنك تحبه وتدافع عنه، ولا تنتقص منه، ولا ترضى أن ينتقص منه، وتقف في وجه إعدائه المترفين به، والحاقدين عليه.

الوطنية محافظة على الممتلكات، والمراق، والمقدرات، وسلوك سبيل الرشاد، والترشيد في الصرف والاستهلاك، والطاقة والثروات، وحماية النزاهة، ومكافحة الفساد أينما كان مصدره، وأينما كان مقترفه، علموهم أن المواطنة توظف الملكات، والقدرات، والخبرات، في خدمته، وتعزيزه، ورفعته على الأصعدة كافة، الوطنية عين ساهرة، وهمة عالية، وسعي حثيث إلى مراقي النجاح، الوطنية أن يكون المواطن الصادق مرآة لوطنه، فما يصدر عنه هو انعكاس لوطنيته، الوطنية أن يكون المواطن رمزاً لوطنه في الداخل، وسفيراً له الخارج، الوطنية أن تكون قدوة صالحة صادقة ناصحة، تحفظ لولاة الأمر حقهم من الطاعة، والمحبة، والتصح، والدعاء، وصدق الولاء.

الوطنية ولأه يتبذ العصبية بكل أشكالها، من قبلية ومناطقية ووطنية.

الحس الصالح نوره

معاشر الإخوة، فإذا كانت هذه هي بعض معاني الوطنية ومظاهرها، فما بالكُم إذا كان الوطن هو مهد الإسلام، وبلد المقدسات، الذي يرفع راية الإسلام، ويحكم الكتاب والسنة، إذا كان الوطن هو بلد الحرمين الشريفين: المملكة العربية السعودية، الوطنية في هذا البلد المبارك التزام بدين الله، عقيدة وشريعة، واتباع نهج السلف الصالح، في ثوابته، وأخلاقه، وجميل عاداته وأعرافه، والتصح لله ورسوله ولكتابه ولأئمة المسلمين وعامتهم.

ألا فاتقوا الله- رحمكم الله-: فكلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته: فالرجل راع في بيته، ومسؤول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها، ومسؤولة عن رعيته، ألا فكلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته.

اللهم ربنا لك الحمد، كما خلقتنا، ورزقتنا، وهديتنا، وعلمتنا، وأنقذتنا، وفرجت عنا، لك الحمد بالإيمان، ولك الحمد بالإسلام، ولك الحمد بالقرآن، ولك الحمد بالأهل والمال والمعاقة، كبت عدونا، وبسطت رزقنا، وأظهرت أمننا، وجمعت فرقتنا، وأحسنّت معافاتنا، لك الحمد على ذلك حمدا كثيرا، كما تنعم كثيرا، لك الحمد بكل نعمة أنعمت بها علينا، في قديم أو حديث، أو خاصة أو عامة، أو سر أو علانية، أو حي أو ميت، أو شاهد أو غائب، لك الحمد حتى ترضى، ولك الحمد إذا رضيت، ولك الحمد على الرضا، ولك الحمد على كل حال.

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد، وعلى آله وأصحابه وأتباعه بإحسان.

(الضافات، ١٨٠-١٨٢).



مقالات

في معاني القراءات

صاحبه الجليل

القراءات: «لتزول، قرأ الكسائي بفتح اللام الأولى ورفع الثانية. والباقون بكسر الأولى ونصب الثانية»

المعنى: على قراءة الكسائي، «لتزول» تكون "أن" في قوله «وإن كان، مخففة من الثقيلة واللام الأولى في «لتزول» لام تأكيد والفعل مرفوع على أصله والتقدير: وأنه كان مكرهم لتزول منه الجبال ومعنى هذه القراءة كما فسرنا أبي: أنهم مكرهم مكرهم وعند الله مكرهم ولو لا كلمة الله لزال من مكرهم الجبال. فهذا دليل على شدة مكرهم وقوته، كما قال: «وَكُرَّاهُ كُرَّاهًا» (نوح: ٢٢).

وعلى قراءة «لتزول» تكون "إن" بمعنى "ما" واللام الأولى في «لتزول» لام نفي. ونصب الفعل بها. والتقدير: وما كان مكرهم لتزول منه الجبال. ومعنى هذه القراءة تصغير مكرهم وتحقيره وأنه لا يستطيع إزالة الجبال، والجبال يراد بها ما ثبت من الحق والدين والقرآن، أي لم يكن مكرهم ليذهب الحق ولذا قال بعده «فلا تحسن الله مخلف وعده رسله» (معاني القراءات للأزهري ص ٢٥٢، الكشف ١٣٨/٢).

ومن معاني

قوله تعالى: (فَلَمَّا سَأَلْنَا سُحْرًا نُفْرَدًا) (الحجر: ١٥).

القراءات: قرأ ابن كثير (سكرت) بتخفيف الكاف أي سُحْرَتٍ وخبست فلا تدرك الأشياء على حقيقتها. وقرأ غيره بتشديد الكاف أي غشيت فغطيت. وقيل هما لفتان (حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٧٨).

قوله تعالى: (قَالَ مِمَّا مَرَّ عَنْ مَنِينٍ) (الحجر: ٤١).

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. فمع بعض معاني القراءات الواردة في بعض سور كتاب الله الكريم. فنقول وبالله تعالى التوفيق:

من معاني

قوله تعالى:

(الرعد: ٣٣).

القراءات: «وصدوا، قرأ الكوفيون ويعقوب بنهم الصاد. والباقون بفتحها.

المعنى: على قراءة «صدوا» أسند فعل الصد إليهم فهم قد صدوا غيرهم فأصلوهم كقوله تعالى: «لَا تَكْفُرُوا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ كَقَوْلِهِ (محمداً)»، وعلى قراءة «صدوا» معناه: أضلوا وفاعل الصد عتاة الكفار وكبرائهم وكلا المعنيين متقارب. وذلك أن المشركين بالله كانوا مصدودين عن الإيمان به. وهم مع ذلك كانوا يصدون غيرهم «تفسير الطبري» سورة الرعد: ٣٣، معاني القراءات للأزهري ص ٢٤٧.

ومن معاني

قوله تعالى:

(إبراهيم: ١-٢).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر وابن عامر برفع الهاء من لفظ الجلالة وصلأ وابتداءً على الاستئناف: لأن الآية الأولى قد انقضت ثم استؤنف بآية أخرى، وقرأ رويس برفعها في الابتداء وخفضا في الوصل، والباقون بالجر في الحالين على البديل مما قبله أو على أنه عطف بيان (ملائع البشر- محمد الصادق قمحاوي ص ٩٢).

قوله تعالى:

(إبراهيم: ٤٦).

القراءات: قرأ يعقوب بكسر اللام ورفع الياء مشددة منونة (علي) من علو الشرف. وقرأ الباقر بفتح اللام وفتح الياء مشددة من غير تنوين (علي) أي طريق علي يؤدي إلي. قال مجاهد: الحق يرجع إلى الله وعليه طريقه، أو حق علي أن أهدي من سلك هذا الطريق نحو قوله تعالى: (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) (تفسير الطبري سورة الحجر: ٤١، طلائع البشر- محمد الصادق قمحاوي ص ٩٤).

ومن جهالات الشيعة وافترائهم على كتاب الله أن حرفوا الآية فأضافوا الصراط إلى علي (هذا صراط علي) يعنون علي بن أبي طالب، فاختلقوا هذا الكذب ونسبوه زوراً إلى الحسن البصري.

ومن سورة النحل قوله تعالى: (يُرْسِلُ تَحْتَهُ رُوحَ بَنِي إِسْرَءِيلَ) (النحل: ٢).

القراءات: (ينزل) قرأ روح بقاء مثناة مفتوحة ونون مفتوحة وزاي مفتوحة مشددة (تنزل) واصله تنزل وحذفت إحدى التاءين تخفيفاً ورفع (الملائكة). وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس بالتخفيف (ينزل) مضارع أنزل. وفاعله ضمير يعود على الله عز وجل، والباقر بالتشديد (ينزل) على أنه مضارع نزل وكلهم يتعصب تاء الملائكة إلا روحاً فإنه يرفعها.

المعنى: الملائكة تنزل بالوحي على الرسل، وذلك بأمر الله وهو الذي ينزلها بالوحي على من يشاء من عباده (تفسير الطبري سورة النحل: ٢، طلائع البشر- محمد الصادق قمحاوي ص ٩٤).

قوله تعالى: (وَبَرَكٌ بِدُرُوءٍ مِنْ دُونِ أُولَئِكَ) (النحل: ٢٠).

القراءات: قرأ عاصم ويعقوب بالياء (يدعون)، والباقر بالتاء (تدعون).

المعنى: بالنظر إلى الآية قبلها (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون). تكون قراءة (يدعون) التفات من الخطاب إلى الغيبة لاسقاطهم عن درجة الاعتبار. وعلى قراءة (تدعون) التفات من الخطاب العام للمؤمنين والكافرين في الآية قبلها إلى الخطاب الخاص للمشركين، وهذا أظهر في التوبيخ والتبكيك والوعيد (طلائع البشر- محمد الصادق قمحاوي ص ٩٥).

قوله تعالى: (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) (النحل: ٣٧).

القراءات: (لا يهدي) قرأ الكوفيون بفتح الياء وكسر الدال وياء بعدها (لا يهدي) وقرأ الباقر بضم الياء وفتح الدال وألف بعدها (لا يهدي).

المعنى: على قراءة الكوفيين فإن الله لا يهدي من أضله في سابق علمه. أو تكون (يهدي) بمعنى يهتدي. أي فإن الله من أضله لا يهتدي، وعلى قراءة (لا يهدي)، من أضله الله فلا هادي له (تفسير الطبري سورة النحل: ٣٧، الكشف لمكي بن أبي طالب ١٤٧/٢).

قوله تعالى: (لَا حَرَمَ لَنَا فَهْ نَارُ وَهُمْ نَمْرُوتُ) (النحل: ٦٢).

القراءات: (مفراطون) فيها ثلاث قراءات: ١- قرأ نافع بكسر الراء مع تخفيفها (مفراطون) اسم قاعل من أفرط إذا جاوز الحد. والمعنى: انهم مجاوزون الحد في الطغيان. أو أفرط إذا أعجل فمعناه: معجلون إلى النار. أي سابقون إليها. وفي الحديث (أنا فرطكم على الحوض) أي متقدمكم وسابقكم.

٢- قرأ أبو جعفر بكسر الراء وتشديدها (مفراطون) أي مقصرون في حق أنفسهم وفي طاعة الله ومنه قوله تعالى (أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَى عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ) (الزمر: ٥٦).

٣- قرأ الباقر بفتح الراء مخففة (مفراطون) اسم مفعول من (أفراطوا) أي أعجلوا إلى النار. وقيل معناه مهملون ومنسيون في العذاب (طلائع البشر ص ٩٦، الكشف لمكي بن أبي طالب ١٤٨/٢).

قوله تعالى: (ثُمَّ يَكُنْ مِنْكُمْ جُودٌ مِمَّا كَفَرْتُمْ) (النحل: ١١٠).

القراءات: (فتنوا) قرأ ابن عامر بفتح الفاء والتاء (فتنوا) على معنى: من بعد ما فتنوا غيرهم. أي عذبوا غيرهم على الدين ليرتدوا عن الإسلام. ثم تابوا وامنوا وهاجروا فإن الله غفور لفعالهم ومنهم صفوان وعكرمة. أو المعنى: افتننوا أي وقعوا في الفتنة. وقرأ الباقر بضم الفاء وكسر التاء (فتنوا) أي عذبوا في الله وأكروهوا على الارتداد وقلوبهم مطمئنة بالإيمان كعمار بن ياسر وأخوانه. فأعلمهم الله بالمقصرة لما حملوا عليه (معاني القراءات للأزهري ص ٢٦٤، الكشف ١٥١/٢).

وللحديث صلة.

والحمد لله رب العالمين.

فصل وآداب زيارة المريض

الْحَمْدُ لِلَّهِ تَعَالَى. فاصبر أَوْلِيَايَاهُ الصَّادِقِينَ،
وَالضَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ
الْأَمِينِ. وَيَعُوذُ، فَإِنَّ زِيَارَةَ الْمَرِيضِ لَهَا فَضْلٌ وَآدَابٌ
يَنْبَغِي عَلَى الْمُسْلِمِ أَنْ يَعْرِفَهَا. هَاقُولُ وَبِاللَّهِ
تَعَالَى التَّوْفِيقُ.

قال الله تعالى: (

(الأنبياء: ٨٣، ٨٤).

حُثْنَا نَبِيْنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
سُنَّتِهِ الْكَرِيمَةِ عَلَى الصَّبْرِ عَلَى الْمَرَضِ مَا يَتَرْتَّبُ
عَلَى ذَلِكَ مِنْ جَزِيلِ الْأَجْرِ وَرَفَعِ دَرَجَاتِ الْمُسْلِمِ
فِي الْجَنَّةِ. وَمِنْ ذَلِكَ:

(١) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا،
أَنْهُمَا سَمِعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ، مَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ وَصَبٍ وَلَا نَصَبٍ وَلَا
سَقَمٍ وَلَا حَزَنٍ حَتَّى أَلْهَمَ إِلَهُهُ إِلَّا كَفَّرَ بِهِ مِنْ
سَيِّئَاتِهِ. (مسلم- حديث ٢٥٧).

(٢) عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ،
سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ،
إِنَّ اللَّهَ قَالَ: إِذَا أَيْتَلَيْتَ عِبْدِي بِحَبِيبَتَيْهِ
فَصَبِرَ عَوَظَتَهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةُ. (يُرِيدُ عَيْنَهُ).
(البخاري- حديث ٥٦٥٣).

قَالَ الْإِمَامُ أَبُو جَعْفَرٍ الْعَسْقَلَانِي (رَحِمَهُ اللَّهُ):
الْمُرَادُ أَنَّهُ يُصْبِرُ مُسْتَخْصَرًا مَا وَعَدَ اللَّهُ بِهِ
الصَّابِرِ مِنَ الثَّوَابِ، لَا أَنْ يُصْبِرَ مُجَرَّدًا عَنْ ذَلِكَ،

(البقرة: ١٥٥، ١٥٧): لَقَدْ ابْتَلَى اللَّهُ
تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَثِيرًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ
لِيَحْبِرَ مَدَى صَبْرِهِمْ وَلِيَرْفَعَ دَرَجَاتِهِمْ فِي
جَنَّاتِ النَّعِيمِ. إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ ابْتِلَاءً هُمُ الْأَنْبِيَاءُ
ثُمَّ الصَّالِحُونَ.

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ:
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً؟ قَالَ:
الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ. فَيَبْتَلِي الرَّجُلَ
عَلَى حَسَبِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ دِينُهُ ضَلْبًا اشْتَدَّ
بَلَاؤُهُ وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ ابْتَلَى عَلَى حَسَبِ
دِينِهِ فَمَا يَبْرَحُ الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَتْرُكَهُ
يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ مَا عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ. (صحيح
الترمذي- للألباني- حديث ١٩٥٦).

اللَّهُ تَعَالَى ابْتَلَى نَبِيَّهُ أَيُّوبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِالْمَرَضِ سِنَوَاتٍ عَدِيدَةً، فَصَبَرَ عَلَى ذَلِكَ

لأن الأعمال بالتَّيَات، وابتلاء الله عبده في الدنيا ليس من سخطه عليه بل إما لدفع مكروه أو لكفارة ذنوب أو لرفع منزلة، فإذا تلقى ذلك بالرضا تم له المراد. (فتح الباري لابن حجر ج ١٠ ص ١٢١).

(٣) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على أم السائب، فقال: ما لك يا أم السائب ترفرفين؟ (ترتعددين). قالت: أرحمني لا يارك الله فيها. فقال: لا تسبي أرحمني فإنها تذهب خطايا بني آدم كما يذهب الكبر خبث الحديد. (مسلم- حديث: ٢٥٧٥).

(٤) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قال: دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوعك وعكاً شديداً، فمسسته بيدي فقلت: يا رسول الله، إنك تتوعك وعكاً شديداً؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أجل، إني أوعك كما يوعك رجلان منكم. فقلت: ذلك أن لك أجرين؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أجل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من مسلم يصيبه أذى، مرضٍ فيما سواه، إلا حظ الله له سيئاته، كما تحط الشجرة ورقها. (البخاري- حديث: ٥٦٦٠ / مسلم- حديث: ٢٥٧١).

(٥) عن أم العلاء، رضي الله عنها، قالت: عاذني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريضة. فقال: أشري يا أم العلاء، فإن مرض المسلم يذهب الله به خطايا كما تذهب النار خبث الذهب والفضة (حديث صحيح) (صحيح سنن أبي داود للالباني حديث: ٢٦٥١).

استمرار ثواب أعمال المريض إذا حلت عليه:

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقيماً صحيحاً. (البخاري- حديث: ٢٩٩٦).

ومعنى الحديث: إذا فات المسلم عمل صالح بسبب المرض أو السفر أو شغل طاعة أو مباح، أعطاه الله تعالى ثواب ذلك العمل؛

لأنه معذور في قوت ذلك العمل، وهذا في غير الفرائض. أما الفرائض لا عذر في قوتها إلا الصوم في السفر والمرض، فإنه يجوز أن يقصر بشرط القضاء. (المفاتيح في شرح المصابيح للشيرازي- ج ٢- ص ٣٩٨).

فضل زيارة المريض:

حثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على زيارة المريض، وبين لنا فضل زيارة المريض في كثير من أحاديثه، وسوف نذكر بعضاً منها: (١) عن ثوبان رضي الله عنه، مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من عاد مريضاً لم يزل في حرقة الجنة. قيل يا رسول الله وما حرقة الجنة؟ قال: جناها. (مسلم- كتاب البر حديث: ٤٦).

قوله: (عاد مريضاً) أي: قام بزيارته وتعهده وتممّد أحواله وتلطّف به، وربما كان ذلك سبباً لوجود نشاط المريض، وانتعاش قوته. (٢) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العاني (الأسير). (البخاري- حديث: ٥٦٤٩).

(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: حق المسلم على المسلم خمس: ردّ السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العطاس. (البخاري- حديث: ١٢٤٠).

وقوله: (حق المسلم) قال الإمام الشوكاني (رحمه الله) أي: أنه لا ينبغي تركه ويكون فعله إما واجباً أو مندوباً ندباً مؤكداً شبيهاً بالواجب الذي لا ينبغي تركه. (نيل الأوطار- للشوكاني- ج ٤- ص ٢١).

(٤) عن علي بن أبي طالب، رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ما من مسلم يعوذ مسلماً غدوة إلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي، وإن عاد عشيّة إلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وكان له خريف في الجنة (صحيح سنن الترمذي- للالباني- حديث: ٧٧٥).





الدعاء للمريض:

(١) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ إِذَا أَتَى مَرِيضًا أَوْ أَتَى بِهِ، قَالَ: أَذْهَبَ الْبَاسُ رَبِّ النَّاسِ، أَشْفَى وَأَنْتَ الشَّافِي، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ، شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا. (البخاري حديث ٥٦٧٥، ومسلم حديث ٢١٩١).

(٢) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ جَبْرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ اسْتَكَتَيْتَ (مرضت)؟ فَقَالَ: نَعَمْ قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ أَزْهِقُكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ، بِاسْمِ اللَّهِ أَزْهِقُكَ. (مسلم - حديث ٨٦٨٦).

(٣) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى أَغْرَابِيٍّ يَعْوِذُهُ، فَقَالَ: لَا يَأْسَ عَلَيْكَ طَهَّوْا إِنْ شَاءَ اللَّهُ. (البخاري - حديث ٧٤٧٠).

(٤) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَخْضُرْ أَجَلُهُ فَقَالَ عِنْدَهُ سِنْعٌ مَرَارٍ، أَسْأَلَ اللَّهُ الْعَظِيمُ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ، إِلَّا عَاقَبَهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ الْمَرَضِ. (حديث صحيح) (صحيح أبي داود للأنبائي حديث ٢٦٦٣).

ثمرات زيارة المريض:

نستطيع أن نُوجِزَ ثمرات زيارة المريض في الأمور التالية:

(١) زيارة المريض إرضاءً لله عز وجل.
(٢) زيارة المريض تذكير بالأخرة، وترقيق للقلب.
(٣) زائر المريض تُصَلِّيَ عليه الملائكة وتستغفر له.

(٤) زيارة المريض أتباع لِسُنَّةِ نَبِيِّنَا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(٥) زيارة المريض فيها رجاء شفاء المريض ببركة دعاء الزائر له.

(٦) زيارة المريض بتحقيق للتواصل بين المسلمين وتحقيق للألفة بينهم.

(٧) زيارة المريض جبرٍ لِخَاطِرِ أَهْلِهِ وإشاعة روح المحبة بين الناس.

(٨) زيارة المريض تطيب لِخَاطِرِهِ ورفَعَ لروحِهِ المعنوية ممَّا يُعْجَلُ لَهُ بِالشِّفَاءِ. (موسوعة

نصرة التعميم - ج ٧ - ص ٣٠٦٩).

نبينا صلى الله عليه وسلم هو القدوة في زيارة المريض:

(١) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وقاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: عَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجَّةِ الْوُدَّاعِ مِنْ وَجَعِ أَشْفَيْتَ مِنْهُ عَلَى الْمَوْتِ. (مسلم حديث ١٦٢٨).

(٢) عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: جَاءَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْوِذُنِي، لَيْسَ يَزَاكِبُ بِغُلٍّ وَلَا بِزُدُونٍ (فرس غير عربي). (صحيح أبي داود للأنبائي حديث ٢٦٥٤).

(٣) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: عَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَجَعِ كَانِ يَعْينِي. (صحيح أبي داود للأنبائي حديث ٢٦٥٩).

آداب زيارة المريض:

لزيرة المريض آدابٌ يَتَّبَعِي للمسلم معرفتها والعمل بها، وهذه الآداب يمكن أن تُوجِزَها في الأمور التالية:

(١) إخلاص العمل لله تعالى وحده والابتعاد عن الرياء والسُمعة.

(٢) اختيار الوقت المناسب لزيارة المريض.

(٣) غُضُّ البصر عن محارم المريض.

(٤) عدم إطالة الجلوس عند المريض حتى لا يتضايق.

(٥) لا يتكلم عند المريض بما يزعجه.

(٦) إظهار الرأفة على المريض.

(٧) الإخلاص في الدعاء للمريض.

(٨) توسع للمريض في الأمل.

(٩) ينصح المريض بالصبر لما فيه من جزيل الأجر.

(١٠) تحذير المريض من الجدع لما فيه من الوزر.

(١١) إذا كان المريض في مرض موت، فإننا نذكره بمحاسن أعماله ونُخْفِي عنه سيئها، حتى يُحَسِّنَ الظن بالله سبحانه وتعالى. (فتح الباري - للعسقلاني - ج ١٠ - ص ١٣١، ١٣٢).

وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ، وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.



الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد

www.magalet-eltawheed.com





مفاجأة

سعر الكرتونة

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

لأول ١٠٠ من المشترين

**هدايا
قيمة**



صالح حليفاً مجال عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهاً للنسخة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513